《攝類學十三》

洛桑卻佩格西講授，法炬法師翻譯，2006/09/09

上一次講到緣的部份，緣分為四類-因緣、所緣緣、增上緣、等無間緣。其中因緣就是緣，最重要者是所緣緣、增上緣、等無間緣。如果是根識的話，一定要有所緣緣、增上緣、等無間緣。心識也是一樣，都要有這三種緣。

現在講到 48 頁等無間緣，「總之，凡是根識，皆有爾之三緣，凡是識，皆有爾之等無間緣及增上緣，凡是根識，皆有變爲爾之不共增上緣之有色根(或淨色根)者。如《量經》云：“依根說彼名。”」，這一段話中的《量經》，即陳那菩薩所寫的集量論，意思是說，眼、耳、鼻、舌、身五根識的名字，是根據能成為它的不共增上緣有色根而取名的，比如眼識是依於眼根而取名，耳識是依於耳根而取名。眼識必須要有它的不共增上緣--眼根，耳識也必須要有它的不共增上緣--耳根，根識依於它本身的不共增上緣而生起。

「凡是意識，皆有變爲爾之不共增上緣意根」，意識要依於它的不共增上緣才會生起，它的不共增上緣並不是有色根，而是意根，意根不是有色根，是心識。「如《量經》云：“識色依二相，謂眼及意根”」，由此可知，了知色的，有二個識，即眼識和意識，而眼識必須要依於它的不共增上緣--眼根，才能夠見到色，意識也必須依於它的不共增上緣--意根，才能夠了知色。《量經》裏面的「謂眼及意根」，藏文裏並沒有「根」字，是譯者自己寫出來的，意是指意根而言沒有錯，意思是說，必須要依於不共增上緣--眼根，以及不共增上緣--意根，所以接下來說「即如引文中所說依意根。以此文義成立上述意義」，也就是以《量經》裏面所說，來成立「了知色的有眼識和意識，眼識依於不共增上緣--眼根而生起，意識依於不共增上緣-意根而生起。」

這裏說四個緣，事實上嚴格來說只有三個緣，也可以說所有的識（不論根識或意識），都必須具足這三個緣。如果是識以外的色等外在的法，都僅是增上緣而已，並沒有所緣緣及等無間緣。簡單而言，識可分為根識和意識，根識可分為五種根識，五種根識中的任何一者，都必須依於它自己本身的不共增上緣有色根，才能生起根識，意識也必須依於它自己的不共增上緣--意根。

接下來講果，之前講過直接果（親果）和間接果（疏果），如果將果廣的分類的話，可以分為五類。看文，「三、講果分爲： 1、講性相， 2、講正分類， 3、講從言詮門分類。1、所生爲果之性相，或謂所饒益爲果之性相。就事而言，謂火之所饒益，爲火果之性相。2、講正分類，謂此分爲

親果及疏果。凡是物，皆爲親果和疏果。就事而言，瓶之親果與疏果二者屬相違性(矛盾)。以此類推諸有爲法。」這些在小理路已經講過。

「3、講從言詮門分爲」，從這一句話可以知道，其中有某個不是真正的果。「3、講從言詮門分爲，(1)異熟果，(2)增上果，(3)等流果，(4)士用果，(5)離繫果」，前四個果是真正的果，第五個離繫果並不是真正的果，離繫果是指解脫和滅諦，解脫和滅諦是常法，而果必須是有為法。

「(1)異熟果，謂如有漏五取蘊」，有漏是指由業和煩惱所生之法，如果不是由業和煩惱所生之法，就稱為無漏。有漏五取蘊就是近取五蘊，我們現在的五蘊--色、受、想、行、識，是有漏的近取五蘊，屬於異熟果。異位凡夫凡是住於輪迴者，不論天神、人、地獄、餓鬼等，所感的五蘊都是有漏五蘊。無色界的補特伽羅只有受、想、行、識這四個有漏近取蘊，沒有色蘊。有漏五取蘊是屬於異熟果，它是由異熟因而產生。

因可分為有漏因和無漏因，異熟果的因是異熟因，一定是有漏的因，這個因不外乎善業和惡業，無記業不會感異熟果，如同腐爛的種子，是無法生出果實的。所以這裏五蘊的異熟因是指有漏的，為什麼說它不是無漏的？因為無漏已經遠離煩惱，因此，無法產生異熟果，如同沒有水份滋潤的乾青稞，是不會長出苗芽。依於善、惡業，而成辦了有漏五蘊，天和人所感的有漏五蘊，是依於有漏善業而感，若由煩惱發起而造作惡業投生到三惡趣，所感的就是由惡業所成辦的有漏五蘊，無記業不會感得有漏的近取五蘊，不會感得異熟果。有漏五蘊只有六趣當中的眾生才會有。成辦有漏五蘊的因是善、惡業，也就是善、惡業會感得異熟果。可是異熟果自己本身卻是無記的，異熟果為有情的心相續所攝，佛的心相續裏沒有異熟果。

比如我們從腳到頭整個人的身軀是有漏色蘊，也就是人身，人身是由有漏善業所感得的異熟果，雖是由善業所感得，可是在人身上卻有很多痛苦，因為能夠引生的因是有漏因的緣故，如果是無漏因的話，就不會感受種種的痛苦，如聖位菩薩或淨土當中的聲聞、獨覺羅漢等，雖然他們也有色蘊，但是由無漏的善業所感，因此他們的色蘊與我們的色蘊迥然不同，雖然他們也有受，可是不會苦也不會痛，因為他們的色蘊是由無漏的善業所感，其色蘊並不是異熟果。所謂異熟果，一定是由有漏善或惡業所成辦。我們的色蘊是由有漏的善業所感，而色蘊本身是無記。我們現在由有漏的善業所感的有漏五蘊，當中有一個受蘊，當我們遇到好的緣就會有樂受，遇到不好的就會有苦

受，這就是受蘊，它的因是有漏的善業，為什麼在有漏善業所感的人身上會有苦樂受呢？因為我們造善業時是與不善業混雜在一起，因此當成辦人身時，會承受痛苦。

同樣地，凡是與受相應的，就會有想、識，當我們講心王時說到，任何時刻與心王在一起的有五個心所，受和想在任何時刻都同在一起，所以說受有它相應的想、識。我們的人身是由有漏善業所感，在人身上也會有一些小惡業會成熟，如果是大惡業成熟的話，一定會投生到三惡道，也就是說在有漏善業所感的人身上，我們會感受種種的困境、苦等，這就是在成辦人身的時候，一些小的不善業的果報也會成熟。同樣的，在地獄、餓鬼、畜生三惡道眾生，他們的身軀是由大惡業所感，可是在他們的身上也會有小小的善業成熟。比如牛的身軀是由不善業的果報所引生的，但是在牠的身上也會感受到些許快樂，這是由一些小善業的果報成熟緣故。

在我們一生當中，會有百千萬以上的善惡業成熟，我們每天會造作各種各樣非常多的業，一生計算下來，就造了不可計數的業，所以一生當中也同樣會感受百千萬各種不同業的果報。從以前到現今，我們未曾計算我們造作過的微小善業，惡業也同樣未曾計算過，若真要計算的話，是無法計數的，因此我們會遭遇到許多痛苦的困境，也會感受到樂的果報，如果感受痛苦，表示惡業的果報已經感完了，如果感受安樂的話，表示善業的果報已經感完了。所以那些修持轉逆境為道用，或修持自他相換者，他們一直發願，願所有惡業的果報現在就成熟，祈求善業的果報現在不要成熟。

欲界的天，其壽命在乍看之下是很長的，所享的福報也非常大，也具有妙色身，比較之下，在欲界的人就相差很多，欲界的人會遇到許多的逆境惡緣，但是欲界人的身軀卻遠比欲界天的身軀要來得好，因為欲界天神是在享受過去所造善業的果報，在如此享受的情境之下，他們不會遇到任何的惡緣，所以他們也不會去造任何的大善業，因此福報慢慢的享盡，而過去的惡業卻是一個也沒有消除，當福報享盡時，就必須去感受惡業的果報。欲界人身則不同，雖然在這人身上也有享受過去世善業的果報，但同時也會感受過去世所造惡業的果報，因此會遇到很多的逆緣，當遇到逆境時，他就會更提起心念想去造善，因此兩者相較之下，欲界人的身軀遠比欲界天的身軀來得好。

所以圓具八閒暇十圓滿的身軀只有人才有。當享受安樂的時候就是將福報享盡，感受痛苦的果報時，也就是將惡業淨化。所以我們應該要發願，願現在所有的惡業都能夠迅速成熟，如此就能夠迅速將惡業的果報消除殆盡，來世我們就唯有享樂而已，這也正是菩薩的發願。在享受過去善業所感的福報的當時，也可說是將過去所積聚的善

業福報享用殆盡，如果在享樂的階段，也懂得新造福報的話，那就不會有什麼損失，現在所感的福報，都是過去世所造的布施、持戒等所感得的人身，也才能享受資財受用，如果在這種階段，再去新造福報的話，如同在享受莊稼田裏收成的時候，我們也懂得再去播種，如此就能享用不盡。

異熟果與異熟兩者同義，異熟果的因一定是善業或惡業，就像人、天、非天這三者是異熟果，其因一定是有漏的善業，地獄、畜生、餓鬼這三者的因，一定是有漏的惡業，可是異熟果它自己本身是無記，在有情的心相續當中才會有異熟果，佛、勝位菩薩的心相續不會有異熟果。

「(2)增上果，謂如不淨器世間」，由異熟因所引生的異熟果，就是指人天等六道有情所處的環境。增上果也可以稱為所引果，「不淨器世間」指它不是清淨的剎土，欲界有情所處的環境，都是屬於不淨的器世間，色界和無色界倒是有點區別，色界當中有屬於清淨的器世間，不完全是不淨的器世間。布施將得圓滿受用，受用是屬於增上果，比如有些人有很好的房子等受用資財，這都是增上果，不是異熟果，異熟果是由異熟因而來，增上果是由感異熟果者所享用的。比如造了殺生這個大惡業，異熟果一定是投生到地獄、餓鬼、畜生這三者任一，如果造殺生惡業是前行、正行、結行全部圓滿的話，一定是投生到三惡趣當中任何一個地方，在三惡趣當中感受異熟果結束之後，可能會投生到人或天，如果投生為人，因為過去世造作殺生惡業的緣故，所以他必須還要去感受過去殺生業的增上果和等流果，因為他投生到三惡趣的時候，只有將殺生業的異熟果感完而已，尚有增上果和等流果沒感完，他所感的增上果會投生到非常貧窮的國度或區域，在那個地方生活非常困苦，即使耕種也種不出什麼莊稼出來，會因為冰雹、大雨等，而使得莊稼長不成，也就是他的增上果會使得他投生在一個順緣不具足的地區。

等流果可以分為領受等流和造作等流，他所感受的領受等流會使他短壽，造作等流就是他還會持續喜歡去造作殺業。總之，感完異熟果後，還要領受增上果與等流果，而增上果是指那些心相續所不攝之果。接著講等流果，為什麼稱作等流呢？就是指果和因是相隨順之意。

「(3)等流果分爲二種：A、感受等流果（領受等流果），如雖生善趣，但壽命短促。B、能作等流果（造作等流果），謂雖生善趣，但樂殺生。」

如果告訴別人說，你不可以殺生，殺生的果報來世會短壽，格西說：這樣的說服力似乎不夠大，因為若造了重大殺業之後，會投生到

地獄，但地獄的壽命是愈短愈好啊！所以應該說，如果造作加行、正行、結行圓具的重大殺業的話，其異熟果來世一定會投生到地獄，而成辦地獄的有漏五蘊，當感完地獄的異熟果報之後，還要感受兩種等流果，因此，脫離地獄後，即使投生為人時，其領受等流果會使壽命很短促，其造作等流會使其再度喜歡殺生。如果造作殺生的惡業屬中等的話，可能會投生到餓鬼道，感受完餓鬼的異熟果之後，當從餓鬼道脫離，就算能投生為人，還得感受壽命短促的領受等流果，而且會喜歡再次造作殺生(造作等流)。如果造作輕微殺業的話，可能會投生為畜生，感受完畜生的異熟果之後，即使投生為人，也會感受壽命短促的領受等流，以及喜歡造作殺生的造作等流。如果造作的殺生業即使沒有加行、正行圓滿，可是也是殺生業，比如殺了螞蟻之類的小蟲，雖然這些殺生業不足以使我們投生三惡趣成辦三惡趣的身軀，可是這些殺生業的果報仍然會在人身上成熟。

若說放生、護生、斷除殺生，來世可以得到長壽，單單這樣講說服力也不夠，因為如果來世投生到地獄去，那豈不是吃大虧嗎？所以應該說，放生、護生、斷除殺生等善業，如果能夠配合起悲心的話，可以成為成佛的因，即使不配合悲心，而能配合出離心的話，可以成為解脫的因，或者成為得到人天果報的因，不僅能成辦人天的異熟果，而且在人天的身軀上又能得到長壽的領受等流的果報。因此，如果看待果的觀點是很狹隘的話，是不容易讓我們立即提起斷惡行善的心，如果看待果報的眼光長遠廣大的話，會讓我們努力精進的提起斷惡行善的心。

殺生所感的異熟果是投生到三惡趣，所感的領受等流是壽命短促，因為造作殺生業等於是障礙生命，所以感完三惡趣的異熟果後，還附帶著你的生命會有很多障礙，再加上又喜歡去造作殺生，等於你再造作更多障礙他人生命的惡業，所以自然會短壽；相反的，如果放生、護生、斷除殺生，一方面這些善業將來都會成為成佛的因、解脫的因、人天果報的因，另一方面，也可以百分之百肯定是長壽的因，因為當你做放生、護生的時候，等於是去除他人生命的障礙，所以也肯定會長壽。

「(4)士用果，謂如農夫勞動所收穫之莊稼，如《阿毘達磨集論佛子注》云：“士用果者，謂如莊稼等”」接著講士用果，士用果也就是士夫所造作出來的果報，果報可分為由眾生此世辛苦所造作的果報，以及眾生的共與不共業所感的果報。以山、海為例，這些都非由士夫辛苦所造作的果報，而是眾生的共業所感的果報，因此，山、海等並不是士用果。農夫在田裏面所種下的莊稼，或者由工人造作出來的房子，或是由工廠所製造出來的車子，或是由木工所製作的桌子等等，這些全都

屬於士夫所造作的果，即士用果。課本所舉的事例是「農夫勞動所收穫之莊稼」。簡單而言，士用果即是士夫辛苦所造作的果。

「(5)離繫果，謂如諸擇滅」接著看離繫果，離繫果並非真正的果。擇滅是指滅諦及解脫。依對治力而遠離了煩惱任一者時，即獲得滅諦，因此，說滅諦是離繫果。於聖位的補特伽羅的心相續當中才有離繫果，凡夫的心相續當中不會有離繫果，依著現證無我慧才能夠得到離繫果，也就是由修持現證無我慧而斷離煩惱，每斷一分煩惱，即證得一分滅諦。格西說如果要詳細講滅諦，會講非常的多，大的論典裏才會提到詳細的滅諦，這裡僅簡單的介紹即可。接下來課本講到過去、未來、現在等，格西說這是經部宗的主張，一般人不會有興趣，所以我們就不說了。

問題：殺生會得壽命短促，投生三惡趣，相反的，放生可以得長壽，照這樣講的話，那功過可以相抵嗎？比如說某人曾經造作殺生業，後來因聽聞佛法，知道護生的重要而去護生，那這樣能功過相抵嗎？或是他還是感各別的果，下輩子有一輩子短壽，而另一輩子長壽，那又是那一個果先感呢？

回答：一個人的一生當中會造作百千萬的業，那一個會成熟，並不是按照造業的次序先後成熟，如果你造了一百個善惡業，端看那一個業的力量大，那一個就先感果，如果善惡業的力量都差不多的話，就看你那一個串習力比較大，就先感果，如果串習力也差不多的話，先造的先成熟。善惡業並不能功過相抵，而且每一個都會感果，比如我們這一世也會感受到許多的苦和樂，這都是由於我們過去世造作善惡業所感的果報，至於是那一世所造的，就不易得知了，我們這一世也造了許多的善惡業，那一個業的力量大，來世那個業的果報就先成熟，以我們現在而言應該都是善業的力量比較大，所以來世善業會先感果，如果你造的善惡業是相等的話，就看你那一個串習力比較大，串習力大的先感果，如果串習力也差不多的話，就看時間的前後，先造的先感果。

能滅掉惡業的第一名者就是修持空性，可是修空性不是那麼容易，就好比要得到一個價值非凡的東西，並不是那麼容易一樣，所以另一個方法就是四力對治法，如果你以很大的四力對治法來對治的話，惡業一定會被對治掉，如果對治的力量是中等的話，至少惡業的力量也會降低。滅掉善業的第一名者是瞋恚，其它的煩惱也會傷害到我們的善業，可是力量沒有那麼大，力量最大的就是瞋恚。以四力對

治法來對治惡業，只要肯努力去做的話，並不是很困難的，可是要很圓滿具足四力對治法，對我們而言就比較難一點。

四力對治法第一點是依止力--皈依發心，講到發心這一點，要像菩薩的心相續裏面所發起來的菩提心這一點，對我們而言是比較難以生起，但是至少我們可以造作去思惟利益一切眾生求證佛果的心，至少這一點我們還可以做得到。第二追悔力，對於往昔所造的諸種惡業，思惟如果現在不將這些惡業懺悔盡的話，將來可能無法再次值遇佛法、得到人身，想著惡業所得到果報，而對惡業生起懊悔心。第三是防惡力，即下定決心爾後絕不再犯的心。第四就是實際修持大禮拜、供養、持咒、拜三十五佛等等。佛在經典裏宣說要淨化罪障，需圓滿具足四對治力，在密法也講到持誦百字明等咒語十萬遍，也可以淨化罪障，如果是了解的人，應該是二者結合一起來修持，也就是除了持咒之外，還要圓滿的具足四力對治法，這樣絕對可以將罪業淨化掉，可是有些人只有看到持咒可以淨化罪障，而沒有想到應該如何圓滿具足四力對治法，如果光是這樣而去持咒的話，格西說這是笨的修持法，如果只有持咒而不了解要圓滿具足四力對治法，這種修持方式無法將罪障淨化乾淨，可是也可以將罪惡的力量降低，也可以積聚一些福德，可是如果要完全淨化不太可能，因為沒有具足四力對治法，真正了解的人，應該要將顯的四力對治法和密的持咒二者結合一起修。

佛說了很多的陀羅尼，藏傳就有一部陀羅尼集，裏面講到持某個咒十萬遍的話，在水裏吹一口氣，將水洗滌身軀，可以將身軀隱形，有某一個格西拉照做了，持咒十萬遍，在水裏吹一口氣，用此水來洗澡，他於是認為自己已經隱形了，就這樣出去了，所有的人看到他，都說這位格西已經瘋了，格西說我沒有瘋啊，我只是依照陀羅尼集裏面所說的做。佛陀宣說陀羅尼時，絕對是無欺誑的，可是為什麼這位格西會這樣子呢？這是因為他自己本身條件沒有具足的緣故，所以佛所說的咒語的力量，無法在他的身上呈現。以前在印度有一個抓蛇的咒語，將這個咒語唸十萬遍，吹氣在手上，抓蛇時便不會被蛇咬傷，有一個人將此咒語唸十萬遍，吹一口氣在手上而去抓蛇，結果卻被蛇咬身亡，因為他自己本身沒有具足抓蛇咒語力量的緣故。所以佛雖然說唸某個咒語十萬遍可以淨化罪障，可是我們也必須要了解，持誦者要具備什麼條件，才能將罪障淨化。比如說用水可以將衣服的污垢洗淨，另有人說用肥皂可以將污垢洗淨，如果有人不知將二者聯想在一起，只有水去洗滌衣服，格西說歷經數劫也無法將衣服洗淨，同樣的意思，如果他懂得將水和肥皂二者結合在一起，就能將污垢洗淨，否則再怎麼洗也無法洗淨。如果不了解的話，可能會對佛說的話退失信

心，甚至會反過來說佛說謊。若自己具足依止力、追悔力、防護力、及現行對治力，四力完全具足認真持咒的話，絕對會淨化罪障，如果這些條件都具足，尚不能淨化罪障的話，才能說佛妄語。

問題：前面提到離繫果不是真正的果，可否再詳細說明一下。第二個問題，成佛是學佛的離繫果嗎？

回答：離繫果不是真正的果，離繫果是指滅諦，屬於無為法，佛並不是離繫果，而是在佛的心相續當中的滅諦是離繫果。佛不是滅諦，不是離繫果。所謂的滅諦，是由禪修道諦而獲得的，並不是依於道諦而生起的，所以才說它不是果。為什麼說離繫果不是果，因為離繫果是常。

問題：為什麼常就不是果？我們學佛會成佛，就因果來說，它應該還是果吧？或者說行六度萬行，行菩薩道，最後成佛了，這不是一個因果關係嗎？那這個果不是離繫果的話，是什麼果？

回答：佛的心相續當中的滅諦是離繫果，佛自己本身不是離繫果，那佛的身語意三門功德、三十二相、八十隨形好，是屬於等流果，也是士用果。異熟果只有有情的心相續才會有，這是經部宗的主張，如果以大乘宗派主張來說的話，佛也有異熟果，佛的三十二相、八十隨形好，即屬於佛色蘊這一類的，都是異熟果。以大乘宗派主張來說，異熟果可分為輪迴所攝的異熟果，及非輪迴所攝的異熟果，有漏五蘊是屬於輪迴所攝的異熟果，佛的色蘊--三十二相八十隨形好，是屬於非輪迴所攝的異熟果，聖位菩薩和聲聞、獨覺羅漢的意生身都是屬於非輪迴所攝的異熟果。為什麼聖位菩薩的意生身稱為非輪迴所攝的異熟果？因為這是菩薩在有學位的階段，造作福德資糧所感的異熟果報。

問題：士用果是士夫所造作出來的果報，它可以分為共業和不共業，可以再解釋一下關於共業的部份是那些？比如山川、河流、大地、農夫莊稼，是屬於共業或是不共業？

回答：譯者在此更正，若不是此世士夫辛苦所得來的果報，比如過去世的共業和不共業所感的果報，都不是士用果。士用果是指此世由士夫辛苦造作所感的果報。譬如，山、海、草、樹木等，都是由於過去世共業或不共業所感的果，都不是士用果。比如農夫辛苦耕種所得的莊稼、工人辛苦所興建的房子、或是木匠製造的桌子，這些才是士用果。做大禮拜所積聚的善業，也可稱為士用果，因為這是士夫辛苦造作所得的，因此可以稱為士用果。菩薩在有學位時，辛苦的去造作福德資糧，將來成就佛果，在他的心相續當中有許多的功德，這些功德也可以稱為這位處在有學位菩薩的士用果。

問題：請問士用果都是善的嗎？有沒有惡的士用果？

回答：有，比如你辛辛苦苦的造惡業，這就是惡的士用果。如果你很認真的做禮拜所積造的善業，就是善的士用果，相反的，努力殺生所造作的惡業，就是惡的士用果。

問題：請問士用果是否都是現世報？

回答：對，是現世，也就是在這一世當中努力造作的結果，不論善或惡，都稱為士用果。，