《金剛經》講解第六

講授：雪歌仁波切　006-20171029-第一座

我們唸科判的時候，要想一下我們學過的那些科判。“種性不斷”的內容在《金剛經》裏講什麼。“發起行相”在《金剛經》裏面是哪一段，行所住處具體的十八個內容中，第一“發心”的內容在哪里講的，第二“波羅蜜”的內容在哪里講的，以這些來修的目的是為了欲得佛的色身、欲得佛的法身。欲得佛法的身裏面有，欲得言說法身、欲得證得法身，這些內容在哪里講的，欲得證得法身裏面有福德法身、智慧法身，這些方面在哪里講的等等，這些方面都要想一想。這經典裏面每一個階段都在強調空性要怎麼掌握。

龍樹菩薩看了《般若經》開示空性的階段就寫了禮讚，我們唸一下這個禮讚。
不生亦不滅、不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出，
能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。

我們的導師世尊在《金剛經》裏面講的內容，我們都要讀。

丙二、證得法身

分二：丁一、智相法身

第六個問答我們已經唸完了。第六個後面接著講“欲得法身”，裏面的“言說法身”和“智相法身”，已經講到智相法身了，你們唸一下第七個和第八個：

【奘譯】A07 善現答言：世尊，如我解佛所說義者，無有少法，如來、應、正等覺證得阿耨多羅三藐三菩提，亦無有少法，是如來、應、正等覺所說，何以故？世尊，如來、應、正等覺所證、所說、所思惟法皆不可取，不可宣說，非法、非非法。何以故？以諸賢聖補特伽羅皆是無為之所顯故。”
B07（丁二、福相法身）佛告善現：“於汝意云何？若善男子或善女人，以此三千大千世界盛滿七寶持用佈施，是善男子或善女人，由此因緣所生福聚寧為多不？”

【什譯】A07 須菩提言，“如我解佛所說義，無有定法，名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法，如來可說。何以故？如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法。所以者何？一切賢聖，皆以無為法而有差別。”
B07“須菩提，於意云何，若人滿三千大千世界七寶，以用佈施，是人所得福德，寧為多不？”

【奘譯】A08 善現答言：“甚多，世尊！甚多，善逝！是善男子或善女人，由此因緣所生福聚其量甚多。何以故？世尊，福德聚福德聚者，如來說為非福德聚，是故如來說名福德聚福德聚。”
B08 佛復告善現言：“善現，若善男子或善女人，以此三千大千世界盛滿七寶持用佈施；若善男子或善女人，於此法門乃至四句伽陀，受持、讀誦、究竟通利，及廣為他宣說開示、如理作意，由是因緣所生福聚，甚多於前無量無數。 何以故？一切如來、應、正等覺阿耨多羅三藐三菩提皆從此經出，諸佛世尊皆從此經生。所以者何？善現，諸佛法諸佛法者，如來說為非諸佛法，是故如來說名諸佛法諸佛法。”
（乙五、於修道得勝中無慢）佛告善現：“於汝意云何？諸預流者頗作是念‘我能證得預流果’不？”

【什譯】A08 後須菩提言，“甚多，世尊。何以故？是福德，即非福德性。是故如來說福德多。”
B08“若復有人，於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。 何以故？須菩提，一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出。須菩提，所謂佛法者，即非佛法。” “須菩提，於意云何，須陀洹能作是念，我得須陀洹果否？”

丁一、智相法身；丁二、福相法身

我們唸到證得法身了，欲得證得智相法身、欲得證得福相法身。從這裏我們可以理解對菩提心的追求，就是對佛的證、教、法身、色身等不同角度的追求。對追求佛陀的時候，我們想為利眾生願成佛，我要證得佛陀的果位，但是所謂哪一個佛陀的果位呢？分析的時候就是欲得色身、欲得法身。欲得法身裏面又分言說法身和證得法身，欲得證得法身裏面又分欲得智相法身和欲

得福相法身。

佛陀的每一個功德，我們都要一個一個的得到。我們修行到哪個階段，就以這個階段來欲求不同的佛陀的功德。如果我們要修六度裏面的佈施、持戒、忍辱這三個，這三個是欲得佛陀果位的哪一個呢？就是欲得佛陀的色身。 修後面精進、靜慮、智慧度這三個的時候，我們菩提心的目標“願成佛”的果位是哪一個呢，就是佛陀的法身。

修這三個的時候所追求的是佛陀的言說法身；有時候所追求的是佛陀的證得法身，哪一方面證呢，比如說我們現在的目標是空性，我們修精進、靜慮、智慧的話，我們的目標就是空性方面的智相法身，佛陀有很多智相法身，我們正在修的空性就是為了智相法身而修的空性，用精進、靜慮、智慧度來修，所以修什麼就追求什麼、或追求什麼就修什麼，要配合著修。

密乘裏面，如果我想證得觀音的果位、我想證得文殊菩薩的果位、我想證得藥師佛的果位等等,我們每一次修持不同的本尊咒語後，都要回向：願以此善業，願一切有情能夠證得這樣的佛的果位。我們以這個善根來回向發願一切有情能夠證得佛陀的果位。這樣回向道理都一樣。修的時候，按照我們的目的所修的哪個佛的哪個功德，就為這個佛的這個功德發願和回向。 比如，剛才講的觀音來說，我們想得到佛陀內心裏面慈悲的功德，我們就想證得觀音的果位；我們想證得文殊的果位或我們想證得藥師佛果位等等，這些都是佛陀的功德，我想要得到哪些功德，就為此願望發心、發願、發菩提心。

後面講的“欲得法身”這個階段，就是前面修行六波羅蜜裏面的精進、靜慮和智慧度，修這三個的時候就是我們所追求的是什麼果的意思。 當然這裏講的是從菩薩的角度說的，菩薩修六度的時候，修精進、靜慮、智慧度的時候，菩薩內心裏面有沒有追求證得佛陀的果位呢，有！哪一個呢？證得佛陀的法身的果位，法身的果位裏面，言說法身的果位這部分我們已經講了。

這樣追求的時候，菩薩要注意如是住、如是修、如是攝伏其心。同樣，證得智相法身的欲求心生起的時候，菩薩們也要注意，怎麼注意呢？如是住、如

是修、如是攝伏其心。 欲得智相法身跟欲得福相法身這兩個我們剛剛已經唸了。這就是第六個，我把它編號 A6、B6、A7、B7，我覺得如果我們沒這樣分，直接按《金剛經》的樣子印出來的話，就不知道到底是誰說、誰回答的，所以我就用 AB、AB 劃分，這樣比較清楚一點。 是為這個來分的，不是按裏面的內容來分的。 A 跟 B 是第一個問答、第二個問答、第三個問答的意思。

裏面的內容，就是按照剛才我們唸的這個科判，標題是按照玄奘法師版本裏面的一些小標題，是按內容分的，我覺得兩種都需要，這樣看《金剛經》看得清楚。 只按一種內容來分，我覺得不那麼清楚，到底是誰說的話我們也不知道！所以我們從兩個角度分，一個是誰問、誰答、或是誰的話，所以分成 AB。另外是從科判的角度分，這兩者都需要。

現在我們先瞭解一下，欲得智相法身方面，講到**“佛復告具壽善現言”**，這個階段，佛對須菩提說了一個問題，就是：**“於汝意云何，頗有少法、如來、應、正等覺證得阿耨多羅三藐三菩提耶？頗有少法，如來、應、正等覺是所說耶？”** 這聽起來好像“證”和“教”兩個都有，須菩提問如來他們有沒有證得的法？證得法後所說出來的法有沒有？說這兩個法。

前面說的是“證得”阿耨多羅三藐三菩提，後面是“所說耶”，這兩個法：一個是**證得**方面的，一個是**所說**方面的，佛問須菩提這兩個法有沒有。

【奘譯】A07 善現答言：“世尊，如我解佛所說義者，無有少法，如來、應、正等覺證得阿耨多羅三藐三菩提，亦無有少法是如來、應、正等覺所說。

須菩提答復說：不管是證得、還是證得之後所說出來的法，兩個都是施設義找不到的。這樣答復的理由是什麼呢？

【奘譯】何以故？ 世尊，如來、應、正等覺所證、所說、所思惟法皆不可取，不可宣說，即非法、非非法。這個理由是什麼呢？**何以故，以諸賢聖補特伽羅皆是無為之所顯故。**

理由是，第一，為什麼沒有這個，先講證方面是不可取，施設義找不到的意思；從說的方面不可說，說也是施設義找不到的，不可說。所以不可取、不可說就是要針對前面的不可取，不可宣說。和前面對照的話，就是所證不可取、所說不可宣說。

藏文後面是它的理由，非法、非非法，這是為什麼不可取不可說的原因，因為不管證得的法也好，所宣說的法也好，兩個都：不是完全有自性，也不是完全沒有。所以非法的意思是：不是自性成立的法，非非法的意思就是：不是完全沒有的法。

非法是落斷邊的、法是落常邊的。所說的也好、所證的法也好，它真正的體性是什麼呢？不是從有變成自性有，也不是從自性沒有變成完全無。所以，非法的意思：不是自性有的法；非非法的意思是：不是沒有到完全無，所以就是非非法。這個是理由，它真正的本性是這樣子的。因為這個緣因：所說、所證的這些法施設義是找不到的。

為什麼是這樣的理由呢？因為，不用說佛，連總的一切聖者，諸賢聖補特伽羅，都是為了證得無為的果位。所謂的聖者的聖就是往無為的方向修行跟證得，有為就是輪迴裏面的東西。所以，所謂的聖者完全是以無為來安立的，所以這裏講的，**“是無為之所顯故”**，“所顯”的意思是以無為來安立所有的聖者。如果所有的聖者以無為來安立的話，佛是不是聖者？是吧！但佛是別。我們大家都學過《地道建立》，對聖者來說是見道以上的，見道、修道、無學道，無學道我們就稱之為成佛。所以，對佛我們稱之為**別**，對聖者我們稱之為**總**。這裏，佛所說、所證的法為什麼沒有自性，為什麼是空？因為**總**的聖者本身是以無為來安立的，那麼**別**的佛更應是這樣。是以這樣的理由來說的。

對一下鳩摩羅什的版本。

【什譯】“須菩提，於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？”

A07 須菩提言，如我解佛所說義，無有定法，名阿耨多羅三藐三菩提，亦無

有定法如來可說。

他用“**無有定法**”，這是指兩邊而說，這個“法”是什麼呢？一個是：**名阿耨多羅三藐三菩提**，一個是：**如來可說**。所以，如來證**得**阿耨多羅三藐三菩提的法沒有、如來可**說**的法也沒有。所以**“如我解佛所說義”**就是：我是這樣理解的。

何以故？理由呢？如來所說法皆不可取不可說。這裏沒有特別分兩個，應該也要如前面那樣“所證”和“所說”，這裏只有可說皆不可取。

蓮花戒大師解釋“所證法不可取、所說法不可說。理由是非法、非非法。所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別”。差別的意思就是特質。聖者與凡夫的差別就是“無為法” 的差別。聖者指一切的聖者，所以前面用“諸賢聖”補特伽羅。

這裏主要講什麼內容呢？ 主要講菩薩們修精進、靜慮、智慧這三個時，內心裏肯定存在想**證得**佛的法身的欲求心，現在講存在佛的**自相法身**的欲求心，這個就是“如是住”。佛開示給須菩提的問題，含義裏面，菩薩們心中就有欲求心，佛證得阿耨多羅三藐三菩提的自相，那樣的智慧法身存在嗎？在菩薩當下有追求的時候，這個問題就出來了。如果菩薩沒有這個追求，這個問題也不會出來。 因為菩薩追求的緣故，就出現菩薩們追求的這個智慧法身存在嗎？這個含義裏面菩薩內心有這個追求，就是“如是住”。

後面答覆的時候：沒有。**無有少法、無有少法**。這麼一直答覆，這個就是“如是修”，施設義找不到。菩薩們雖然對智相法身上雖然有追求，但菩薩們不會執著。為什麼？因為智相法身的施設義找不到。

後面**“何以故”**開始是**“如是攝伏其心”**。非常重視以施設義找不到的樣子修，如果沒有這樣修空性是不對的，因為實際上，法完全不可取、不可說。法的本性實際上是非法、非非法的本性，這樣修空性。後面“何以故”，就是“如是攝伏其心”。智相法身這部分我們就唸完了。

丁二、福相法身

B07“佛告善現”這裏開始是講福相法身。應該這樣理解福相法身，佛陀講出來的四句經這些，我們說也好，讀也好等等，這些功德超越三千大千世界滿滿的以七寶供養的功德，比這些功德還大。這裏主要強調，佛陀說出來的經，我們唸誦和學習，功德非常非常大。 為什麼功德這麼大呢？因為主要是學習這個經的結果，其果報就是佛陀的果位。

我們講的功德或善根，怎麼判斷這個果報大不大？如果這個果報只是一個受用、一個享受的，沒有脫離輪迴的果報、沒有證得佛陀的果報，沒有出現這些方面的果報，這個果報就很小，這個因和這個善根功德的力量也很小。

所以，我們學一點點佛說的般若經典，種下去的因，對將來我們得到的果報將超越以三千大千世界滿滿的七寶供養的功德，原因就在這裏。如果這樣比喻，佛所說少少的經，跟福報有這麼大的關係，這個經誰具備呢？佛陀！跟佛陀有關系，那佛陀身上有多少福報更不用說，完全無法想像的。

我們讀一下佛說的少少的四句偈，就有這麼大的福報，那佛自己有多少福報更無法想像。 從字面上看這裏主要講的是，佛陀講的經裏面的四句偈就跟福報有這麼大的關係。但是真正的裏面涵義是什麼呢？這個意思是：佛陀有福報，佛陀的福報是滿滿的。

丁二的“福相法身”這個科判所講的是，菩薩們想證得佛陀身上的福相法身。字面上沒有直接說福相法身，字面只是講到，佛陀說出的四句經典，我們學習了會有多大福報！至於佛陀本身有多少福報，我們就更不用想了。所以菩薩們對於福報上追求的心是在的，特別是對佛的福報上面追求的心更是具備的，為什麼呢？因為佛的福報是最大的。如果這樣，對福報追求的時候可以執著嗎？不可以，因為所有的福報本身施設義都找不到，我們執著就是不合理的。福報本身沒有施設義可以找得到的，我們把它當做施設義找得到，這是不合理的。所以施設義完全沒有找得到才有福報存在，如果你把它當施設義找得到，等於福報不存在了。所以，對福報的一種執著是完全不對的、不

合理的事情。這個道理講的是什麼呢？就是“如是修”的道理。

這裏的“如是攝伏其心”，沒有什麼特別的，“如是修”和“如是攝伏其心”是一起的。

剛剛我講的主要是大綱，現在我們讀一下：

“佛告善現，於汝意云何，若善男子或善女人以此三千大千世界盛滿七寶持用佈施，是善男子或善女人，由此因緣所生福聚寧為多不？”

這是世尊問了須菩提的一個問題。

善現答言：甚多，世尊！甚多，善逝！是善男子或善女人，由此因緣所生福聚其量甚多。

“如是住”就是福報多，這裏講的和上面的比喻是一樣的。這講的福報多，佛的四句福報更多；四句福報多的話，佛身上的福報更加多。等於菩薩們應該有對佛陀的福相法身的欲求心。

須菩提的答案裏面就是**“其量甚多、其量甚多”**，就是“如是住”的意思。為什麼福報這麼多、為什麼福報存在呢？因為福報沒有自性，所以福報就存在。

“何以故？世尊，福德聚福德聚者如來說非福德聚”。佛說的這個福報沒有，才可以說是福報具備。意思是福報的施設義找不到，才可以說福報具備。**“是故如來說名福德聚福德聚。”**這有點接近“色即是空，空即是色”，這個福報施設義找不到，施設義找不到，所以有福報，所以名叫福報。就是這個意思。

“唯名言有”這樣的道理先要瞭解空性，然後才能瞭解唯名言有。所以先瞭解“色即是空”，然後才能瞭解“空即是色”。不是先瞭解“空即是色”，再瞭解“色即是空”。 必須要先瞭解“色即是空”才能瞭解“空即是色”，是這個意思。

先瞭解色自性空，然後瞭解色是施設義也找不到，所以色是唯名言有，這個道理才能安立，所以這裏講非福德，是名福德，所以是福德，就是這樣。

這是《金剛經》裏面常常出現的東西，這裏講“如是修”、“如是攝伏其心”，兩個都在這裏。

然後，這個福報沒有連接到佛陀的身上，剛剛只講善男子善女人，以三千大千世界盛滿七寶佈施的話，有沒有福德，它只講這個福報，沒有連接到佛陀的身上，這裏把它連起來。就是：

佛復告善現言：若善男子善女人，以此三千大千世界盛滿七寶持用佈施；若善男子善女人，於此法門乃至四句伽陀，受持、讀誦、究竟通利，及廣為他宣說開示，如理作意，由是因緣所生福聚，甚多於前無量無數。

這裏講，比前面的功德更多，這個理由是為什麼呢？因爲前面的功德不會帶來成佛的果位。

“何以故？一切如來、應、正等覺阿耨多羅三藐三菩提，皆從此經出，諸佛世尊皆從此經生。”
這是為什麼它的功德比較大的理由。

“所以者何？善現，諸佛法者諸佛法者，如來說為非諸佛法，是故如來說名諸佛法諸佛法”
為什麼諸佛從那裏出生呢？因為佛的法身，或者是諸佛法諸佛法的意思是法身，這些法身是沒有自性的，所以才可以依賴因緣而產生的，

“所以者何，善現，諸佛法諸佛法者，如來說為非諸佛法”，
所以施設義也找不到，或者是沒有自性，

這樣一來，佛說諸佛法是存在、或佛說諸佛法或佛的法身不是自性而存在的。他說的諸佛法完全是沒有自性成立的，沒有自性有的諸佛法，佛是這樣說的。

這樣的話我們可不可以證得諸佛法呢？可以！我們用經典裏面講的四句空性的道理，修的結果可不可以生出來呢？可以！為什麼？因為它沒有自性。

《現觀莊嚴論》開始的時候，講三智、四加行、果法身，三智就是基智、道智、種相智，這三個智是所要修的東西，能修的四個加行，修的結果是果法身。所要修的三智，修的人也有利根的、也有鈍根的。利根的人怎麼樣修的，鈍根修三智怎麼修的，解釋的時候說，利根的人修三智先要瞭解三智是沒有自性的，然後才會修三智。你們讀過就知道為什麼三智沒有真實，因為什麼理由，裏面講了五個成立空性的因。 三智，基智、道智、相智這三個沒有真實，因為不是自性一，也不是自性異，因為緣起，因為...,講了成立空性的五個因。這就是為利根的修行人而講的。

利根的修行人為什麼先要瞭解三智是沒有自性的呢？因為他要瞭解三智不是固定在那裏的，它是依賴因緣的，因為因緣是在我們身上具備的。所以他要瞭解三智沒有自性，瞭解了之後，心裏面踏踏實實的知道三智完全依賴因緣的，這些因緣，誰準備誰得到三智，三智不是綁在誰的手的，我們誰的因緣具備，誰的心續中就會生起三智。所以三智無自性，這個要瞭解，才可以說三智是我們可以生得起的。

現在我們看**“所以者何？”** 前面經典裏的四句偈會產生**“諸佛世尊皆從此經生”**的理由，從這四句偈會生諸佛，為什麼呢？理由是因為諸佛沒有自性。所以下面講的理由是，**“所以者何？善現，諸佛法諸佛法”**，這個**“諸佛法諸佛法”**是諸佛的法身的意思，或者說所有的諸佛的果位的意思。如來說的時候，不是從有自性的角度，完全是唯名言中有的佛陀的果位來解釋的。如果是這樣，佛陀的果位是因緣，他的因具備的話就可以生了。 他的因就是剛才前面講的四句偈的內容，就是佛陀的因，所以由這四句偈可以證得佛陀的果位。

下面：**“佛告善現...，”**這就是另外一個科判。

我們先受戒，起來三拜。

法師帶領誦受戒文，略。

打開《金剛經》，我們前面讀過的段落, 具體來說從發心這個階段開始，“如是住，如是修，如是攝伏其心”；接著波羅蜜多的加行也是一樣，“如是住、如是修、如是攝伏其心”。 再後面,佈施、持戒、忍辱的階段，我們對佛的色身要有追求的心 ，同時也要注意，“如是住、如是修，如是攝伏其心”； 再接著也要有追求佛的言說法身的心，那時候也要注意“如是住、如是修、如是攝伏其心”。 再後面智相法身跟福相法身兩個也是“如是住、如是修、如是攝伏其心”。

我們已經講完的這些階段的內容，每個階段都想一想，這些內容也都是修慈悲心、修菩提心。若菩提心修得更好，全依靠空正見的力量來修的。所以“如是住、如是修”，不是不同的東西。如是住之後，更需要往前走，就是“如是修”。 “如是修”要更清淨，就是“如是降伏其心”，是這樣的一個過程，現在打開《金剛經》，口中持六字大明咒，然後一一觀想。

大悲咒，六字大明咒。(略)