

【現觀莊嚴論明義釋八】

格西洛桑卻佩講授 法炬法師翻譯

2008/04/12

請看文，「**正行最清淨，是名為修道，說彼是善巧，菩薩之道智。**」

諸善巧菩薩是心續中具有道智的菩薩們。代表諸善巧菩薩心續中具有的道智十一法已講解完畢。

從「智不住諸有」起將開始談論基智，代表基智的九法，將來在第三事中會廣泛談到。

請看文，「**智不住諸有，悲不住涅槃**」

「智不住諸有」的「智」是了知無我。「不住諸有」是不住輪迴。若現前了知無我，又修持無我，將不住三有、解脫輪迴。「有」是輪迴。

有代表基智九法中的第一法「智不住諸有之道智」，此智了知什麼？四諦十六行相中的無我。既已現前了知無我，將不住於三有輪迴，可以脫離輪迴。修持者是聖位菩薩，所以「智不住諸有」，在誰的心續中有呢？在聖位菩薩心續中有。「智不住諸有」是聖位菩薩心續中現證四諦十六行相之智，此和先前講到的代表道智十一法中的「了知聲聞道之道智」同義異名。總之，聖位菩薩心續中現證四諦十六行相之智，即是「智不住諸有之道智、了知聲聞道之道智」，此可遮除輪迴。

「悲不住涅槃」指由大悲心之力，不住寂滅邊。若現證四諦十六行相之無我，則不住三有；若心續中有大悲心，則不住寂滅邊。聖位菩薩現證無我故不住三有，心續中有大悲心故不住寂滅邊，因此脫離有邊、寂邊，（有寂二邊）。

「住有邊者」是誰？隨業、惑轉的補特伽羅，因為不知無我義串習執我為實有的我執，隨著我執造業，隨業流轉在輪迴中。所以「住在有邊」者是不知無我義者，隨業惑轉的補特伽羅。

「住寂滅邊者」是誰？投生淨土的聲聞、獨覺阿羅漢。在欲界、色界、無色界中，可獲得聲聞阿羅漢、獨覺阿羅漢，在三界中得到阿羅漢果後，一旦捨壽會即刻投生到淨土，投生淨土的當下，即墮入寂滅邊；但未投生淨土前，並不墮寂滅邊，投生淨土和墮寂滅邊二者同時，為什麼？因為無大悲心故。

聲聞、獨覺阿羅漢投生到淨土裡，是整個修道過程中的最大快樂，是安住在寂滅樂中，寂滅樂是解脫，因此整個心貪著在那上面，經劫累劫地，入於寂滅根本定中，並許願永不出定，因為心中無菩提心、大悲心故，所以根本不會想要利他，完全被寂滅樂欺騙，自以為已得到圓滿安樂，因此心滿意足地，經劫累劫安住其中。

聖位菩薩心續中有大悲心，故不住寂滅邊；若住寂滅邊將無法利他。由大悲心、菩提心的激發故，聖位菩薩不會安住寂滅邊。

聲聞、獨覺阿羅漢已滅遍行苦，因此一直在淨土中享受寂滅樂，直到佛勸請，才會出寂滅根本定，進入大乘道；雖入大乘道，但時而還是會不由自主地、短時間的進入寂滅根本定，所以距離佛果非常久遠。最初即入大乘道的大乘決定種姓菩薩，即在心續中未先證得聲聞、獨覺阿羅漢果的菩薩，不會入寂滅根本定，是以修持大悲心、菩提心、空性為主要，雖然時而也會修禪定，不會進入寂滅定中；但是在心續中已先證得聲聞、獨覺阿羅漢果，後來發起菩提心的菩薩，因為在淨土中曾經串習寂滅根本定，所以時而還會不由自主地進入寂滅根本定。因此這二類菩薩，證得佛果的速度，有快慢之別。

當菩薩登上初地時，也可證得聲聞、獨覺的寂滅樂，滅除遍行苦，但是菩薩不會這樣做，不會現行寂滅樂，因為佛有禁止。佛說「應該了知一

切聲聞道、應該了知獨覺道、應該了知佛道、應該了知一切道、應該生起一切道、應該成辦一切道，但是願望尚未圓滿、有情未成熟、佛土未徧淨前，不得現行寂滅樂。」佛這樣禁止的原因是，若菩薩登地時，如聲聞、獨覺阿羅漢，入寂滅根本定，享受寂滅樂的話，將會離成佛非常遙遠，因此佛才禁止，既然佛有禁止，當然無菩薩會違反佛制而作。所以，雖然聖位菩薩有能力獲得寂滅樂，但是不做，直到所有願望圓滿、有情成熟、佛土徧淨後，才會現行。等到圓滿、成熟、徧淨、成佛之後，現行寂滅樂的話，就不會被寂滅樂欺騙了。

「住寂滅邊者」是聲聞、獨覺兩類阿羅漢。當投生到淨土時，在淨土蓮花花蕊中，以化生方式投生在裡面。在投生淨土是以化生方式投生，無父母親。聲聞、獨覺阿羅漢的心續中的寂滅、涅槃、滅諦（三者同義），這是寂滅邊、解脫，證此解脫時，會享受極大安樂，覺得這樣就夠了，一點也不會想到利他，因此緣念解脫而修持。解脫是寂滅邊；住寂滅邊者是投生淨土的聲聞、獨覺阿羅漢；住寂滅邊的理由是得到解脫時享受極大安樂。

佛開示「寂滅邊」是聲聞、獨覺眾的所應證（所應得），而能證的方法是禪修四諦。初轉法輪所說的法，多數是聲聞、獨覺眾的所應證。但對菩薩、修大乘道者而言，不是所應證，是佛禁止的。同樣，佛說修下士道者，應遮止貪著此世心，生起欲求來世人天果報的心，著重來世勝於今世；來世的人天圓滿樂果，是下士道者的所應得。對中士道者，所追求的人天安樂不可靠，那是輪迴安樂，不是涅槃樂，輪迴安樂不可可靠；若欲求涅槃樂，必須捨離三有安樂。佛依不同所化機的根器、意願，開示適合該補特伽羅的不同所應證和能證之方法。

菩薩因為現證四諦、無我等，故不住有邊；菩薩心續中有大悲心、菩提心的修持，故不住寂邊，所以菩薩心續中有「不住有邊、不住寂邊」的二種道智。總之，找不到任何一位補特伽羅，既住於寂邊，也住於有邊的。我們是住於有邊，不住寂邊，若要住於寂邊，必須證得能投生淨土的涅槃。聲聞、獨覺阿羅漢在淨土是住於寂邊，不住有邊，因為已經脫離生死輪迴。

所以，住於有邊者，不住寂邊；住於寂邊者，不住有邊。諸佛菩薩是智不住有邊，悲不住寂邊。

修持聲聞、獨覺道眾，在心續中有無虛偽出離心，也證得無我，但完全無菩提心、空性的修持。因此佛為他們開示能獲得寂滅邊、涅槃的方法，等到他們慢慢往上晉升證得涅槃，投生淨土，已無再往上晉升之處，那時佛才引導他們進入大乘道。如下士道者，完全不會想到解脫、佛果，一心只想來世得到人天果報即可，因此佛不會對下士道者，講證得解脫、佛果的修行方法，只講怎麼獲得人天果報、圓滿受用的方法，等到下士夫得到人天果報時，才慢慢地善巧引導他們，邁向獲得解脫、佛果之道。

不需修持，直接而言，若來世要得到人天果報，只要好好守護斷十惡業戒即可，根本不需要了悟無常慧、大悲心、菩提心、了悟四諦、空性等，只要好好守護斷十惡業戒，再加上發願，絕對可以得到，連外道都可以得到，即使外道認為聲音是常，補特伽羅是常，也可得人天果道。若要在人身得到受用圓滿，可作布施。若要投生上二界，除了守護斷十惡業戒之外，還要加上奢摩他及毗鉢舍那（止觀）。來世若想得到解脫，要在斷十惡業戒上，更加修持四諦，四諦已包括出離心、無我慧。若來世想得到佛果，必須有菩提心、大悲心、空性見、六度的修行，這些修行可趣向佛果。

請看文，「**非方便則遠，方便則非遠。**」

「非方便則遠」，基智中有二；遠果位佛母之基智、近果位佛母之基智。其中「遠果位佛母之基智」是聲聞、獨覺聖者心續之基智。基智只有聖者有。聲聞、獨覺、大乘聖者的心續中都有基智。聲聞、獨覺聖者心續之基智遠果位佛母，「果位佛母」是佛果。什麼遠佛果位呢？因為無善巧方便，「善巧方便」是大悲心和菩提心，若無大悲心和菩提心為輔助力，不善巧方便，只以希求獨自解脫之心為輔助，因此遠佛果位佛母，不善巧故距離佛果極遙遠。

「非」是無，無善巧方便。聲聞、獨覺聖者心續之基智，現證得四諦

十六行相之智，距離佛母非常遙遠，因為不以善巧方便為輔助，而以非善巧方便，所以遠離佛母。譬如有條路可以到達佛果，若無嚮導引導，或遇到不好的朋友引導，就遠離了目標（佛果）。

「方便則非遠」是大乘聖者心續之基智，有善巧方便為輔助，故離佛果不遠，近於佛果。大乘聖者心續中現證四諦十六行相之智，和小乘聖者心續中現證四諦十六行相之智，二者並無粗細之別，一模一樣，可是為何一是遠佛母，另一是近佛母呢？原因在於助力（輔助），因為小乘心續中現證四諦十六行相之智的輔助，是心想「獨自一人解脫即可」之心；而大乘聖者心續中現證四諦十六行相之智的輔助，是心想「為饒益一切有情，欲證佛果」之菩提心、空性正見，因此近於佛母。所以因助力（輔助）不同，而有遠近之別。實際上大乘、小乘聖者心續中現證四諦十六行相之智，並無粗細差別，同樣是聖者智、同樣是道、同樣是基智，只因助力關係，而有大差別。

例如聲聞、獨覺、菩薩三者，同樣生起施捨心，布施財物給其他有情，菩薩作的布施，將成為布施度；聲聞、獨覺眾作的布施，不成為布施度，只是布施而已，原因在於助力。菩薩心中的施捨心有菩提心為輔助，而聲聞、獨覺心中的施捨心無菩提心為輔助，因此只是單純的布施，無法成為布施度。

聲聞、獨覺眾是追求獨自解脫寂滅樂的補特伽羅，不是大力利他者；聲聞、獨覺眾也作利他，例如布施他人、為他人說法，聲聞、獨覺眾的阿闍梨、阿羅漢，為了引導所化機入道，會為所化機講經說法，撰寫眾多論著，但是所作的布施、為他人講經說法、修持忍辱等，所作的這些，其最終目標是追求獨自解脫、獲得寂滅樂，自己不求佛果，亦不為他人獲得佛果著想，因此所作的利他，只是片面的利他，不圓滿的利他。聲聞、獨覺眾並不是完全不作利他。

「非方便則遠之基智」是聲聞、獨覺聖者心續之基智；「方便則非遠之基智」是菩薩聖者心續之基智。代表基智的九法中第三法「遠果位佛母之

基智」是「非方便則遠之基智」；第四法「近果位佛母之基智」是「方便則非遠之基智」。

同樣，我們造善業前，先發起正確動機，造了善業，例如作聞思修等善業，正行之後，迴向發願，若迴向發願廣弘教法、眾生安樂、證得佛果，善根會因此助力而增長廣大；迴向可保持善根使之不失壞。但若不這樣迴向發願，而只求獨自身體健康、事業成功、受用圓滿，這樣作的話，善根就變成非常小，好像辛苦了一年，積賺的一些錢，在一個早上把它花光。

當想到無始輪迴時，就會覺得此世實在太短促了，連一剎那也算不上，現在我們雖然獲得了暇滿人身，但在有時遇到困境、順境、運氣好壞的情形下，人生就這樣子過了。所以，所造的善根，不要迴向此世的安樂，要迴向來世，因為我們現在都能言說解義、能作各種事，偶而遇到好壞情形那也是難免的，這一世總是會過去的。辛苦積造的善根，千萬不要迴向此世而已，眼光要放遠一點，要迴向來世，將所造的善根，迴向來世當本錢，是最好的。

請看文，「**所治能治品，加行平等性，**」

「所治能治品」，這是二種基智：違逆品之基智和對治品之基智。「所治能治品」應該是「諸所治能治」，指違逆品之基智和對治品之基智。「諸」是複數詞。所治是違逆品。違逆品之基智是聲聞、獨覺聖者心續之基智。「違逆品之基智」和「遠果位佛母之基智」二者同義。未證空性之聲聞、獨覺聖者心續之基智，「遠果位佛母之基智」，即是「違逆品之基智」。「能治品」是對治品、「能治品之基智」和「近果位佛母之基智」二者同義。為何說聲聞、獨覺聖者心續之基智是「違逆品之基智」？實際上聲聞、獨覺聖者心續之基智，並不是違逆品，而是對治品，是證得解脫的最好方法；但若觀待於菩薩道，則是違逆品。能治是對治品，是聖者菩薩心續之基智。

到此為止，已經講解了六種基智。一、智不住諸有，二、悲不住寂滅，三、遠果位佛母，四、近果位佛母，五、違逆品（所治品），六、對治品（能

治品)。這六種全都是聖者心續之智，其中，「違逆品和遠果位佛母」同義，「對治品和近果位佛母」同義。「遠果位佛母之基智」和「違逆品之基智」是聲聞、獨覺聖者心續之智，其餘都是聖者菩薩心續之智。

「加行平等性」的「加行」是「因」的意思。「加行」在凡夫資糧道者和加行道者的心續中有。「加行」是基智之加行。「平等性」是基智加行之平等性。「加行」和「加行之平等性」是六種基智的因

請看文，**「聲聞等見道，許為一切智。」**

「聲聞等見道」的「等」是獨覺，指聲聞、獨覺之見道，小乘之見道。

「許為一切智」，到此為止已講了代表基智的九法，承許彼等為一切智，一切智是基智。代表基智的九法皆攝於基智中。

接著講代表「圓滿一切相加行」之十一法，這是《現觀莊嚴論》第四事的略示，第三事的略示已講解完畢，將來會詳細解說第三事的代表基智之九法。代表「圓滿一切相加行」之十一法在《現觀莊嚴論》的第四事中。在《七十義》中，三智之三十義，到此已講解完畢，剩下四十義。

請看文，**「行相諸加行，德失及性相，順解脫決(抉)擇，有學不退眾。」**

「行相諸加行」的「行相」非常廣泛，三智之行相，有 173 行相。在《現觀莊嚴論》第四事中的「行相」，包括四正念、四正斷、四神足、五根、五力、七菩提分、八聖道等三十七菩提分。總之，基智有 27 行相，道智有 36 行相，相智有 110 行相。這些在「第四事」會很詳細提到，解釋時等於是解釋整個菩薩道，將來到這階段會詳細解說。

「諸加行」，前面已講解基智之加行，在此說的「加行」是「第四事」的加行。諸加行有 20 種，其中摒除掉「鈍根者的加行」，剩下 19 種加行，是利根者的加行；總之，證悟空性止觀雙運之加行有 19 種，未證悟空性之加行有一種，共 20 種加行。

「德失及性相」的「德」是功德，修行加行之益處即功德，共有 14 種。「失」是過失，有 46 種。「過失」是阻礙大乘加行的生起、安住、增長的障礙、違緣，共有 46 種。大乘加行包括：圓滿一切相加行、頂加行、漸次加行、剎那加行。阻礙大乘加行的生起、安住、增長的障礙，有 46 種。這些在「第四事」中才會詳談。「性相」，共有 91 種。

「順解脫決（抉）擇」的「順解脫」是「順解脫分」，是資糧道，有 5 種。「順決（抉）擇」是「順抉擇分」，是加行道，有 4 種。

「有學不退眾」，有 44 種不退徵兆。

請看文，「**有寂平等性，無上清淨剎，**」

「有寂平等性」的「有」是三有、輪迴，是過失、所應捨。「寂」是寂滅，是功德、所應證，是聲聞、獨覺的究竟所應證。此二者的無諦實成立，是平等性；名言上，三有是過失，寂滅是功德，可是此二者的無諦實成立，是相等的。有了悟此二無諦實成立，是平等性的「有寂平等性」之加行，此在第八、九、十地有，在三清淨地有。

略示的十五偈，是講述八事、七十義，對此等次第必須無錯誤的記住，這樣在將來講第一事時會比較容易了解，例如的第一事略示，開始是講「發心」，後面廣說也是從第一事的「發心」開始講起，之後講「教授」等；又例如第四事，是先講「行相」，之後加行、功德、過失、性相等，都是順序講述的。所以略示的次第和廣說的次第一樣，若依順序了解的話，則絕不會弄錯；即使弄錯了，只要略加回想前面，就不會弄錯了。這就是本論一開始先講略示的原因，一方面可使講說者和聽聞者不會弄錯，另一方面也讓講說者容易宣講、聽聞者容易了解論義。

「無上清淨剎」是無上清淨剎土加行，簡稱「淨剎加行」，是成辦將來自己成就佛果的淨土加行，是以發願等使自心續之善根變成強而有力的加行，故稱為「無上清淨剎土加行」。界限：是八地菩薩以上，三清淨地菩薩

才有。

請看文，「**圓證一切相，此具善方便。**」

正確的次序應該是：「無上清淨刹，此具善方便，圓證一切相。」但在此偈的順序是是：「無上清淨刹，圓證一切相，此具善方便。」代表基智的十一法，最後一法是「善巧方便加行」，什麼是善巧方便加行？善巧方便加行已無粗品功用，但仍有細品功用。是由止息粗品功用（勵力），三門事業能任運成就的清淨地瑜伽。界限：唯三清淨地才有。「有寂平等性，無上清淨刹，善巧方便」等加行，在七地以下無的，只在三清淨地有。

到此為止，已將代表圓滿一切相加行的十一法講解完畢，第四事的略示已講解完畢。

請看文，「**彼相及增長，堅穩心徧住，**」

「彼相及增長」，此起是第五事的略示。代表頂加行的有八法。得到頂加行時，必定已證大乘加行道煖位。證得加行道煖位時，會有十二種徵兆，「彼相」是徵兆。加行道分四：煖、頂、忍、世第一法。加行道煖位的十二種徵兆，全在《現觀莊嚴論》的第五事中。「增長」是福德增長，指加行道頂位的福德增長，有十六種徵兆，全在第五事中。「堅穩」是大乘加行道忍位，無任何徵兆。加行道煖位又稱「徵兆頂加行」、加行道頂位又稱「增長頂加行」、加行道忍位又稱「堅穩頂加行」。「心徧住」是大乘加行道世第一法，又稱「心徧住頂加行」。這是加行道四位的配置。

請看文，「**見道修道中，各有四分別，四種能對治，**」

「見道修道中」的「見道」是見道頂加行，「修道」是修道頂加行。「各有四分別，四種能對治」，見道之道是見道，修道之道是修道，見道和修道各有應斷之四種分別。見道有應斷之四種顛倒分別、修道也有應斷之四種顛倒分別，能斷除的對治法也各有四種，見道有四種對治法，修道也有四種對治法。「各有四分別」是各有應斷之四種顛倒分別。「四種能對治」是

各有能斷除的四種對治法。「四分別」在《現觀莊嚴論》的第一事、第五事都有提到，主要在第五事中提到，是見道所應斷和修道所應斷的「執實」。

請看文，「**無間三摩地，並諸邪執著，許為頂現觀。**」

「無間三摩地」是無間頂加行，是續流最後際之智，也是第十地的無間道。「並諸邪執著」是頂加行應斷除的顛倒分別，有十六種。「許為頂現觀」，仍具邪行的頂加行，承許是頂現觀。

到此代表頂加行的八法講完了。代表頂加行的八法是：①彼相（具 16 徵兆）、②增長、③堅穩、④心偏住、⑤見道、⑥修道、⑦無間三摩地、⑧遣除諸邪執（顛倒行）。

請看文，「**漸次現觀中，三及十種法。**」

「漸次現觀」是漸次加行，在《現觀莊嚴論》的第六事，第六事的偈頌有二個，非常短，略示只有「漸次現觀中，三及十種法」而已。漸次加行有三及十法，共十三法。

請看文，「**剎那證菩提，由相分四種。**」

「剎那證菩提」是剎那加行，再一剎那就證得菩提、成佛。剎那加行由體性門分為四行相，即代表它的四法。這是第七事的略示。

請看文，「**自性圓滿報，如是餘化身，法身並事業，四相正宣說。**」

第八事講到四身。「自性圓滿報」的「自性」是自性身；「圓滿報」是報身；「如是餘化身」是化身；「法身」是智慧法身；「事業」是佛的事業；佛的事業有各種各類。佛有四身：自性身、報身、化身、智慧法身。佛的事業並不是佛身，可安立在所化機的心續。「四相正宣說」代表果位法身的佛身有四相，事業不是佛身，是佛的示現。

獅子賢以十五偈略示八事，詳細將在下面解說，因此在此只有將《現

觀莊嚴論》的偈頌引述出來，未加以解釋。

對「七十義」的定義、分類、界限，加以了解後，進一步了解《現觀莊嚴論》的根本頌、經典的經文，這樣是最圓滿的。論著中安立七十義的「定義」，目的是為使我們對七十義更加清楚故。要了解七十義的定義，不必特別將它背起來，譬如圓滿一切相加行的定義，很長，但若說「總攝三智行相而修的加行就是圓滿一切相加行」也可以，因為一百個人寫書解釋「七十義」，可能會安定一百個定義。

請看文，**「彼中，初二頌總攝八義故，是略標總體，爾後十三頌，是總攝彼等義之廣釋，」**

前面共有十五偈，第一、二偈含攝八事的所詮（內容），故稱「略標總體」，是略示；剩餘的十三偈是詳細解釋八事的所詮（內容），是廣釋（廣說）。

請看文，**「如是略廣之釋故，是為善巧之說。」**

第一、二偈是略示，剩餘的十三偈是廣釋，因此這十五偈，既是略示，也是廣說，因此是「善巧之說」說。這十五偈獅子賢並未解釋，因為至尊彌勒自己對此十五偈的內容作很詳細解說，因此獅子賢並未解釋，避免重覆。

請看文，**「諸攝義之偈頌，造論者於將說之「發心為利他」等之文中，將有全部解說，以有解說彼等故，是為已說，恐有複過乃不解說。」**

「諸攝義之偈頌」指此這十五偈，「造論者」是至尊彌勒，將有詳細解說，因此若加以解釋，恐有重覆的過失，因此不解釋。簡單而言，前面十五偈裡已談到八事、七十義的內容，至尊彌勒又在「發心為利他…」等很詳細地解釋八事和七十義，整部論著的內容。因此獅子賢說在此不作詳細解說，否則恐怕會有重覆的過失。

請看文，「**宣說如是諸攝義後，**」

到此為止，已講解完畢：禮讚文、造論的必要相關語、略示、廣說。接著正式講解《現觀莊嚴論》的本文「發心為利他…」。

以上是進入《現觀莊嚴論》本文的前行。正行從「發心為利他…」開始。

請看文，「**宣說如是諸攝義後，菩薩由欲隨證其菩提，是果之故，應得一切相智，故當先說一切相智所攝偈頌之釋，謂發心之體性及其所緣。**」

首先提到相智，相智所攝偈頌的解釋，即發心之體性和所緣。