【現觀莊嚴論明義釋六】

格西洛桑卻佩講授　法炬法師翻譯

2008/04/05

上一堂講到辯論及答辯，說到：三智總攝所有現觀、一切對境皆攝於三智中，其根據是《廣、中、略三部般若經》,《廣、中、略三部般若經》是：《十萬頌大品般若經》、《二萬五千頌中品般若經》、《八千頌小品般若經》。已經引述經文了；接著開始講解獅子賢的解釋。

請看文，**「彼中，一切智者，是於色等之法，生起無常等之智，彼果是斷除惑我（等）。」**

一切智是基智，基智的所緣是色等諸法，行相是無常等十六行相，修持基智的結果是斷除我執（補特伽羅我執），以及「等」字所含的「依於我執生起的貪瞋等煩惱」。。

今天從第 14 頁倒數第 6 行的「道智者…」講起。

請看文，**「道智者，是以諸乘而出離，不現證實際之智，彼果是能攝受尚未攝受之有情。一切相智者，是諸法無生之智，彼果是盡虛空界之邊際中，恆不間斷地饒益有情，現證實際，斷除習氣結生相續。」**

「以諸乘而出離」是道智能知三乘之法、三乘之道，成辦三乘道之目的，故稱爲「以諸乘而出離」。「不現證實際」，上一堂也講到這個字「實際」是小乘現證的解脫。未圓滿、成熟、徧淨前，不現證真如之能依者。

「彼果是能攝受尚未攝受之有情（等）」，道智的果報是攝受尚未攝受之有情等，若已攝受則使其心續成熟，心續若已成熟則導入道中，若已導入道中則置於解脫、遍智果位。「等」是心續尚未成熟者令成熟，已成熟者

導入道中，已導入者置於解脫、遍智果位。

「一切相智」的所緣是一切諸法，行相是無生、現爲無諦實成立。「無生」是勝義無生。緣於諸法、行相勝義無生之相智能依者的果報是什麼？是「盡虛空界之邊際中，恆不間斷地饒益有情，現證實際，斷除習氣結生相續」，盡虛空際，恆不間斷，饒益量等虛空一切有情，現證真實義（空性）邊際，斷除由習氣而結生相續。

「現證實際」比較容易了解。「斷除習氣結生相續」，相智已完全斷盡隨三毒煩惱習氣而結生相續之類。

請看文，**「由是因緣，《現觀莊嚴論》由總攝一切事、對治及行相，是圓滿宣說諸現觀，此說誠可認許。」**

依前所說眾因，《現觀莊嚴論》之所詮（內容）總攝一切事（基）、對治及行相，故圓滿宣說諸現觀，非說一分而已。「此說誠可認許」此說合理可承許。

《現觀莊嚴論》的所詮含攝三智、三智之一切現觀。三智雖只有三個，其實內容是廣泛無邊。例如「三寶」中真正的寶是法寶，「法寶」就是三智。要脫離輪迴痛苦、救度出輪迴，必須斷除補特伽羅我執、法我執。三智能直接違害補特伽羅我執、法我執，所以，真正能救度（我們）出離輪迴者是三智。佛寶是皈依的導師，僧寶是皈依的助伴，真正的皈依是法寶，法寶就是三智。這就是彌勒菩薩在禮讚文中，極爲讚揚三智的原因。佛寶像醫生，僧寶像護士，法寶是真正的藥。三寶中最重要的是法寶。

佛法分爲教法和證法二類。教法是八萬四千的法蘊，證法主要是三智。一般，在我們的心續中也有證法，凡是真正的佛教徒心續中，多少會有證法。但是真正的證法是三智。三增上學也含在三智中。四諦中的道諦是三智。

如彌勒菩薩讚嘆的，聲聞、獨覺眾究竟追求的是解脫，由基智成辦；

菩薩究竟追求是利益眾生（利他），由道智能成辦；佛究竟追求的是爲所化機說法，由相智成辦。這樣看來，三智真是威力無窮。

《現觀莊嚴論》以八事宣說三智。廣以八事宣說，中以六事宣說，略以三事宣說。廣是從第一事到第八事，一一宣說。中是八事整個講完後，有一偈講到六事。略是之後的一偈講到三事。「相及彼加行，彼極彼漸次，彼竟彼異熟，餘六種略義。」這是用六事宣說三智。「初境有三種，因四加行性，法身事業果，餘三種略義。」這是用三事宣說三智。獅子賢也對《現觀莊嚴論》的八事稱爲「廣的薄伽梵」；六事稱爲「中的薄伽梵」；三事稱爲「略的薄伽梵」。薄伽梵是世尊之意。

或許有人質疑：佛已爲饒益信解「廣的薄伽梵、中的薄伽梵、略的薄伽梵」的有情，宣說《廣中略三部般若經》。彌勒菩薩又在《現觀莊嚴論》以八事作解說，爲什麼？目的是何？有其必要性，下面獅子賢將作回答。

請看文，**「諸劣慧凡夫起如是之念：世尊承許為饒益諸信奉廣、中、略三本般若經之有情，具大悲心者，於彼《般若波羅蜜多經》及彼中，豈未明宣八現觀之次第，一切般若波羅蜜多經義耶？戰勝難勝之聖佛陀（勝者），又宣說彼有何義耶？」**

質疑者是「諸劣慧凡夫」，凡夫是補特伽羅；愚笨、智慧小、鈍根的補特伽羅；他們可能會質疑：世尊承許爲饒益諸信解《廣中略三部般若經》之有情，具大悲心者（悲心尊、佛），已親自明釋彼佛母《廣中略三部般若經》，於彼中，豈未宣說八現觀次第，一切般若波羅蜜多經義耶？「戰勝難勝之聖佛陀（薄伽梵）」是至尊彌勒怙主，又撰寫《現觀莊嚴論》宣說八現觀次第，有必要嗎?

爲除此疑，至尊彌勒怙主，在《現觀莊嚴論》講了所詮、需要、極需、聯繫等四種「必要關聯詞」。

請看文，**「為除此疑故，又於彼義生起猶豫是入論要件，乃宣說論之所**

詮、所為、究竟所為及隱含彼中之聯繫。」

戰勝難勝者是至尊彌勒怙主，此示至尊彌勒是佛。戰勝什麼？戰勝所知障。有情不能戰勝所知障，至尊彌勒已戰勝了。由「戰勝難勝之薄伽梵」可知至尊彌勒已是佛，只取名菩薩而已。

諸劣慧凡夫慧質疑：佛已在《廣中略三部般若經》講過了，爲何至尊彌勒在《現觀莊嚴論》再次宣講？再次宣講，有其內容（所詮）、需要、極需、聯繫等。起疑者聽了，會想：可能是真的有所詮、需要、極需、聯繫等。由起疑故，將趣入《現觀莊嚴論》作觀察、聞思修。使所化機起的疑是「有義疑」。使所化機起有義疑而趣入論著聞思修，是使所化機趣入之支分。

任何論著都必須有所詮、需要、極需、關聯等四種「必要關聯詞」。要聞思一部論著時，需要知道這部論有其所詮內容，修持其內容要有需要（暫時必要），也要有極需（究竟必要），還要有關聯。

在第 11 頁《明義釋》的第一偈「般若波羅蜜，彼莊嚴諸頌，令成眾莊嚴，造釋故敬禮」，這偈含有三種：禮讚文、立誓撰著、必要關聯詞。《現觀莊嚴論》的禮讚文中只含立誓撰著，沒有「必要關聯詞」。「必要關聯詞」另外有。「必要關聯詞」是表示該論著有：所詮、需要、極需、關聯。極需和需要有關聯，需要和所詮有關聯，所詮和該論著的佈局有關聯。一般佛教的論著都在論首先述禮讚文，之後，述及「必要關聯詞」。《明義釋》則是禮讚文和「必要關聯詞」一起講述。

依此有些利根弟子聽到論著具有所詮、需要、極需、關聯時，會起疑，心想「這論著可能是部好論著？」鈍根者不會起疑，馬上就相信。利根者會先起疑，依著疑惑力，心想「這論著可能能成辦暫時必要和究竟必要」，因此作觀察，觀察發現沒有矛盾處後，慢慢趣入論著作聞思。所以在此，使所化機起疑，是引導所化機趣入論著的支分，爲此而宣說「必要關聯詞」。下面講到所詮部份。

請看文，**「一切相智道，世尊於此說，非餘所能領，十法行經義。安住正念已，智者能見故，為令易得故，是造論所為。」**

「一切相智道」是佛道，直接講到「佛道」，間接表示已含攝「八事」。一切相智道，主要是「相智之道」，但也解釋爲「所有道都是一切相智道」，因爲所有道都是邁向佛地之道。例如所有往台北的路，都稱爲往台北的路。所有邁向佛地之道都稱爲佛道。

「世尊於此說」，世尊在此《廣中略三部般若經》中宣說的一切現觀（道），都是《現觀莊嚴論》的所詮。「非餘所能領」表示《現觀莊嚴論》的所詮內容非常深奧。「非餘所能領」的「餘」主要指外道者和不修空性的聲聞、獨覺眾，但也有些聲聞、獨覺眾也修空性，能領悟空性，像舍利子。外道者和不修空性的聲聞、獨覺眾，不能領悟空性。《現觀莊嚴論》的所詮內容是邁向佛地之道，《廣中略三部般若經》中所說的一切現觀（道），都是《現觀莊嚴論》的所詮內容，對此外道者和不修空性的聲聞、獨覺眾是無法領悟的，因爲極爲深細故。

「十法行經義，安住正念已」，十法行是什麼？至尊彌勒怙主在《辨中邊論》講到十法行，是寫字、讀書等十法行。但這裡的十法行是《辨中邊論》講的十法行？還是十波羅蜜多？這可能要問至尊彌勒才會知道。但獅子賢在《明義釋》安立了十法行，是布施等十法行。我們是根據《明義釋》。《明義釋》說的十法行，是「布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、慧、願、智、力、方便」十度。

《現觀莊嚴論》的所詮內容，不是外道者或不修空性的聲聞、獨覺眾所能領悟的。「十法行經義」的十法行是布施等十度；「經義」是八現觀。修八現觀時以布施等十度爲助力，在此安住正念，最後將能現前證得八現觀。誰有此？具慧菩薩。「智者能見故」具慧菩薩能清楚見到經義八現觀，這表示已達成《現觀莊嚴論》的極需（究竟必要）。

「智者」是具慧菩薩。具慧菩薩以布施等十度爲助力，於經義「八現

觀」，安住正念而修，修持已，「能見故」最後將現前見到，現前見到時，就已成佛了。這表示已達成《現觀莊嚴論》的「極需」。

具慧菩薩如是修行已，現前見到經義，若是《現觀莊嚴論》的極需，那麼其需要（必要性）是什麼？「爲令易得故，是造論所爲」，爲能輕易通達（了悟）經義，故撰寫《現觀莊嚴論》，這是《現觀莊嚴論》的「需要」。

總之，依《現觀莊嚴論》，能輕易了悟經義；依所了悟之經義，能實修十法行；由實修十法行，最後能現前見到一切諸法，達成「極需」。因此，極需和需要有關聯，它們是「從彼生」的關係。例如苗芽從種子生出，苗芽和種子有關聯；煙從火產生，煙和火有關聯。所以，依《現觀莊嚴論》，能輕易通達經義，故經義和《現觀莊嚴論》有關聯。依輕易通達經義，能實修十法行證得佛果，故通達經義和實修十法行有關聯。這是「必要關聯四法」中的「關聯」。這是間接表達出。

下面將解釋「必要關聯詞」。

請看文，**「如是云云。一切相智者，唯是佛陀之道，是以此極力彰顯諸現觀；」**

一切相智道是代表「佛道」，它僅代表佛道而已，「以此極力彰顯諸現觀」，以一切相智道代表所有現觀。

請看文，**「由世尊以示現三種神變，教誡所有眾生，是宣說三本般若經即是所詮，」**

「世尊示現三種神變」，薄伽梵爲一切眾生，示現三種神變（神通）：身神變、語神變、意神變，宣說三佛母《廣中略三部般若經》的內容，即是《現觀莊嚴論》的所詮內容。

請看文，**「諸能詮及所詮，是以方便及方便所成之理而為聯繫，」**

（格西說需要一個字一個字解釋嗎？所以這邊跳過。）

請看文，**「是彼諸外道及內道已離欲貪等，未修習法無我者，以其聞等所成慧所不能次第領受，」**

彼諸外道和「與外道相反」的內道聲聞、獨覺；「已離欲貪等」是已離貪欲的聲聞、獨覺阿羅漢眾，「等」字的未離貪欲眾，眾未曾串習諸法無我者，不能以本身之聞思修所成慧，依次領悟的。

至尊彌勒在《現觀莊嚴論》的能詮、所詮等，皆依方便及方便所成軌理廣爲宣說，外道者、諸已離或未離貪欲之聲聞、獨覺眾、未曾修學空性者，無法以聞思修所成慧領悟。那麼，誰能領悟呢？

請看文，**「唯諸菩薩欲圓滿成就自他二利，全不依仗而趣者，以清晰領受所安住之習氣，所生的正念之識中，般若波羅蜜多之經義，一切皆是八現觀之體性，菩提之心及施等法行，善安住已，」**

誰能真正領悟意義呢？只有菩薩而已。只有具慧菩薩才能領悟。「具慧菩薩」是誰？諸圓滿成辦自他義利者。彼聞思修《現觀莊嚴論》的所詮是「全不依仗而趣者」完全不須仰仗他，即能領悟，爲什麼？依極清晰明白的昔世習氣產生的正念識。菩薩在過去世，曾經聞思修一切善法，在心續中種下善法習氣，此世依著清晰的善法習氣產生的正念心識，安住於《廣中略三部般若經》的經義「八現觀」之體性，成辦菩提心和布施等十法行中。

請看文，**「復依通達法界遍行之體性，由證得極喜地等之次第，將可現證一切，為此究竟所為，」**

菩薩依著往昔非常清楚明白的習氣，產生正念識，完全了解經義「八現觀」體性，行持菩提心、布施等十法行後，將證得「法界遍行」之性相。法界遍行是空性，在一切法上皆有空性，空性隨一切法而行。例如「心所」有五遍行，五遍行中的「受」是隨一切心王而行，所以稱爲遍行。空性在一切法上皆有，故稱空性是法界遍行。菩薩通達法界遍行的性相時，將依

次證得「極喜」等地，最後將現證一切相，即證得相智，這是《現觀莊嚴論》的「極需」。「究竟所爲」是極需。

請看文，**「於所欲求之般若波羅蜜多之經義，菩提之心及正行等之性相，令諸所化易通達者，是造論所為。」**

爲使欲追求《廣中略三部般若經》經義之所化機輕易通達（了悟）菩提心及正行等性相（所詮內容），故撰著《現觀莊嚴論》，這是造論的需要（必要性）。若知道「現觀」的意義則易了解餘者，例如有時講「道、正行、加行」，又以前講《八事七十義》時，提到「四加行、四正行」等，這些只是名詞不同，其實是同義。

簡單而言，世尊在《廣中略三部般若經》說的隱義現觀次第，就是《現觀莊嚴論》的所詮內容。依於《現觀莊嚴論》而作聞思，如果能了悟《廣中略三部般若經》的隱義現觀次第，則達成《現觀莊嚴論》造論的需要（必要性）。依《現觀莊嚴論》輕易通達《廣中略三部般若經》的隱義現觀次第是《現觀莊嚴論》的需要。若依所通達的隱義現觀次第，又以布施等十法行、菩提心爲助力而修持，依次證得極喜地等，最後證得佛果，這是《現觀莊嚴論》造論的極需、究竟的必要性。

以上是「必要關聯詞」。

接著，講本論之「論文建立」，《現觀莊嚴論》中詳細廣解了八事。但是，是什麼「八事」？對此如果沒有具體清楚知道，又作詳細廣解的話，可能會一片混亂，講的人、聽的人都會一片混亂。爲了避免混亂，下面將具體簡潔的講解八事，這是「論文建立」。下面以十五偈講述「八事」，並說「七十義」，這些講解完畢才會詳釋《現觀莊嚴論》。

以十五偈講述的必要性是什麼呢？

請看文，**「宣說如是聯繫等之後，為令諸所度有情易達論義，又由現見無雜亂闡述論義，將易解說，乃以十五頌，由略標與廣釋宣說波羅蜜多之**

總體。」

開示講完「所詮、需要、極需、關聯詞」後，爲使所化機能輕易了悟、見到論義，故將論義加以分類，能使聽聞者、說法者心無混亂；以十五偈，略示、廣說波羅蜜多之總體。。接著看本文的建立：

請看文，**「般若波羅蜜，以八事正說，」**

至尊彌勒將《廣中略三部般若經》內容，以八事作宣說。「般若波羅蜜」是《廣中略三部般若經》，內容非常廣泛，談到對境、有境、一切諸法，全部含攝在八事中作宣說。「正說」的「正」是捨棄增益、損減之意，如理如實、清楚宣說。既然要以八事正宣說，那麼，「八事」是什麼？

請看文，**「徧相智道智，次一切智性。」**

①「徧相智」是一切種智或相智。②「道智」是菩薩之道智。③「一切智」是基智，聲聞、獨覺之智。佛爲何稱聲聞、獨覺之智（道）爲「一切智」的理由先前已說過了。藏文「一切相智性」的「性」是唯有之意。

請看文，**「圓眾相現觀，至頂及漸次，剎那證菩提，及法身為八。」**

「圓眾相現觀」即④第一加行「圓滿一切相加行」是菩薩智。菩薩智和「圓滿一切相加行」同義。

依據獅子賢之密意，真正的「般若波羅蜜多」是相智。然而，「般若波羅蜜多」的命名處（聲），有四：(1)「經教般若波羅蜜多」即《廣中略三部般若經》、(2)「道般若波羅蜜多」即菩薩智，(3)「果般若波羅蜜多」即真正的般若波羅蜜多，(4)「自性般若波羅蜜多」即空性。

稱呼《廣中略三部般若經》爲「歇欽仁波切（般若波羅蜜多大珍寶）」，這只取名如此而已，並不是真正的般若波羅蜜多，真正的般若波羅蜜多是「相智」。以前也講過，三智是般若波羅蜜多，獅子賢也常提到般若波羅蜜多，實際上，真正的般若波羅蜜多是「相智」，道智、基智不是般若波羅蜜

多，然而此二是「道般若波羅蜜多」。

「至頂」即⑤第二加行「頂加行」，也是菩薩智。此雖然也是菩薩智，但其範圍和「圓滿一切相加行」有寬窄之別，「圓滿一切相加行」涵蓋一切，範圍比較廣。資糧道沒有「頂加行」，「頂加行」是從加行道煖位起至十地之間才有。

「漸次」即⑥第三加行「漸次加行」，也是菩薩智，它的界限是從資糧道起至續流最後際之前。「續流最後際者」是下一剎那即將成佛的菩薩，其心續中沒有「漸次加行」，續流最後際的時間很短，再過去就成佛了。

「剎那證菩提」即⑦第四加行「剎那加行」，第二剎那即將成佛，是十地菩薩智。十地菩薩分爲三類：初登、一世得、再一剎那的十地菩薩。再一剎那的十地菩薩是即將成佛的菩薩，再過一剎那就現證圓滿菩提，迅速成佛。

「法身」即⑧「法身」是佛。

「爲八」，彼等共八事，到此是「略示」。「廣說」詳細解釋將從第一事「相智」、第二事「道智」、第三事「基智」、第四事「圓滿一切相加行」…，在一一事中詳說八事。

簡言之，「三智」已講了很多，「四加行」唯菩薩智，菩薩才有，佛也沒有，未入道者也沒有、聲聞獨覺也沒有。法身唯佛才有。「四加行」只是取不同名字而已，其實都是「圓滿一切相加行」，全都是菩薩智。菩薩智全都是「圓滿一切相加行」，「圓滿一切相加行」之外沒有菩薩智。