《八事七十義 10》

講授：洛桑卻佩格西　翻譯：法炬法師　2007/12/08

第九義「資糧」中的(13)福德資糧正行，凡是見道者及修道者心續的福德資糧，就是福德資糧正行。

(14)「道資糧正行」，先前說了很多資糧正行，全都含在「道資糧正行」裡，從加行道世第一法大品至續流最後際之間的道，全部都是「道資糧正行」，其中有智慧資糧和福德資糧。

(15)「陀羅尼資糧正行」的陀羅尼是「心識」，了知對境，不忘記。聲聞、獨覺阿羅漢也有陀羅尼，可是沒有陀羅尼資糧正行。菩薩加行道世第一法以上才有「陀羅尼資糧正行」，例如佛在世說法時，有些阿羅漢弟子已得圓滿陀羅尼，對於佛所說的法絕不會忘記，之後，五、六百位阿羅漢集合起來，回憶佛說過的法，集結成經典。「陀羅尼」就像現代的電腦，不管放進什麼，它都能無誤的記住。當發願不忘失時，是發願獲得不忘陀羅尼。

佛宣說八萬四千法蘊，將其攝集起來，可分爲甘珠爾和丹珠爾，就是經藏和論藏。將八萬四千法蘊寫成經典，可能會有上千部之多。佛是二十九歲出家，三十五歲成佛，八十歲圓寂，佛大約每十五年轉一次法輪，在四十五年間共轉了三次法輪，佛說的話只有法而已，不像我們會講綺語，在佛身邊的眷屬眾阿羅漢們，用耳傾聽，心牢牢記住，佛圓寂後，阿羅漢們三次結集，成爲八萬四千法蘊。真正聚集眾多徒眾說法的，只有三法輪。在此之間，佛有時爲某位補特伽羅講經，例如《阿彌陀經》、《彌勒經》等，這些都不是聚眾而說的。聚集很多弟子講經的是三法輪，所以佛在未圓寂前的四十五年中講了非常多的法，總攝起來有八萬四千法蘊。

佛陀的眷屬眾「阿羅漢們」都已得到圓滿的不忘陀羅尼，才能將佛說的法作結集，但是仍有一些不見了，故未全部留下來，因爲佛教曾出現大障礙，所以佛說的法蘊，並未齊全留下來。每次結集，都有障礙，例如佛經曾被火焚毀過，因此，現今的佛法並不齊全。

(16)「地資糧正行」的「地」是從初地到十地。「地資糧正行」直示：從大乘加行道世第一法到續流最後際之間；間接闡示聲聞地、獨覺地。所有地道論著談到地建立，都是從此「地資糧正行」分出的。

怎麼分出的？詳細解釋《現觀莊嚴論》的「地資糧正行」時，會講到大乘、聲聞、獨覺的地道建立。

(17)「對治資糧正行」是了悟空性的大乘智。這也是從大乘加行道世第一法到續流最後際之間。前面的「地資糧正行」,範圍極爲廣泛；「對治資糧正行」極難了悟。講解「對治資糧正行」時，必須解釋空性建立；講解「地資糧正行」時，必須解釋地道建立，所以《現觀莊嚴論》另闢篇幅，詳加解說十七資糧正行中的地資糧正行和對治資糧正行。

請看文，「**悲及施等六，並修止觀道，及以雙運道，諸善權方便，智福與諸道，智福與諸道，陀羅尼十地，能對治當知，資糧行次第。**」

《現觀莊嚴論》的廣釋「資糧正行」之偈是：「悲及施等六」的「悲」是(1)大悲資糧正行。「施等六」是布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、般若，是從(2)到(7)等六資糧正行。

「並修止觀道」的「止」是(8)奢摩他資糧正行。「觀」是(9)毗缽舍那資糧正行。

「及以雙運道」是(10)雙運道資糧正行。

「諸善權方便」是(11)善巧方便資糧正行。

「智福與諸道」的「智」是(12)智資糧正行。「福」是(13)福德資糧正行。「諸道」是(14)道資糧正行。

「陀羅尼十地」的「陀羅尼」是(15)陀羅尼資糧正行。「十地」是(16)地資糧正行，《現觀莊嚴論》的詞句，直示十地資糧正行，間接闡示聲聞、獨覺的地道建立。

「能對治當知，資糧行次第」的「能對治」是(17)對治資糧正行。「當知，資糧行次第」指應當了知「資糧正行」這句要配到前面的「悲、施…」等。藏文的最後一句應是「…當知次第」指十七種資糧正行的次第應當了知。

《現觀莊嚴論》講的這些資糧正行，都是我們的所應證、信仰處，現在在我們的心續沒有，甚至從大乘資糧道到加行道的煖、頂、忍、世第一法下中品之間也沒有，因爲界限是從大乘加行道世第一法上品起至相續最後際之間。雖然我們沒有這些，但仍有其隨順者，例如我們沒有大悲心，但有隨順的悲憫心：緣念受苦的有情時，心中會生起

願其遠離痛苦之悲憫心；雖無無虛僞的大悲心，但有普通的悲憫心。

《現觀莊嚴論》講的資糧正行，現在在我們的心續沒有，但那些都是我們的所應證、信仰處、發願處；甚至大乘資糧道者、世第一法上品以下的加行道者也沒有。但是有隨順的資糧正行，有布施、持戒、忍辱…等修行。一般而言，修行時，以著爲饒益一切有情欲證佛果之意樂，即使只唸一句「嗡瑪尼悲昧吽」，也是修行。修行並不是一定要大修行。所以，心想：爲饒益一切有情欲證佛果而唸一句「嗡瑪尼悲昧吽」，也是修行，或者頂禮、持咒、發願等，也都是修行，更何況直接禪修能證佛果的修持。

「信仰處」指若對某位補特伽羅有信仰心，例如上師，若只思其功德，而不思過失，對他的信心會愈來愈增強。但若對貪愛的對境，一直想其功德（好處），貪心也會愈增強；若觀其過失，貪愛的心就會愈減弱。

同樣，菩薩之此修行次第建立，是至尊彌勒宣說的，至尊彌勒絕不說妄語，祂已如實了悟《廣中略三部般若經》裡的隱義次第，才宣說《現觀莊嚴論》，故值得信任，是信仰處；此論若由其他補特伽羅宣說，或許不值得信任。但是至尊彌勒已如實了悟《廣中略三部般若經》裡的隱義次第，才宣說《現觀莊嚴論》，祂已見正果，故不說妄語，宣說菩薩之此修行次第是值得我們信任，若思其功德，信心會愈來愈增強。對至尊彌勒宣說的修行次第清楚謹記在心，加以實修的菩薩，自然對祂的信仰心會愈來愈強，信心愈強，自己欲證佛果的欲求心也會愈強。所以，愈加思惟正士夫的功德，對正士夫的信心會愈增強，如言：「信心如母，一切白法之前行」，信心會使功德增長故。所以若有信心的話，即使發願，願力也會更強，修善行的力量也會更增。

請看文，「**界限：從大乘加行道世第一法上品至續流最後際之間。**」

資糧正行的界限是從大乘加行道世第一法上品到續流最後際之間。這是菩薩的功德，在佛地沒有。從大乘加行道世第一法上品到續流最後際之間的一切道，都是資糧正行，因爲以廣大二資糧攝持，故比大乘加行道世第一法中品以下更爲殊勝，能使己果「相智」生起。因此，大乘加行道世第一法上品到續流最後際之間的一切道，不論方便分或智慧分，福德資糧或智慧資糧，皆是資糧正行所攝。

接著，「出生正行」是相智十法中的第十法，也是第四正行。

請看文，「**及出生，是佛遍相智**」

「及出生」應該是「出生等」，爲什麼是「等」字？包含前面已講的九法，再加上「出生」，這些是代表佛相智的十法。

請看文，「**無疑決定出生相智之清淨地瑜伽是出生正行之定義。**」

「清淨地」是八地、九地、十地。「出生正行」只在有三清淨地才有。決定出生相智無疑之三清淨地菩薩瑜伽，就是出生正行。

請看文，「**其中分八：①所爲之出生正行②平等性之出生正行③成辦有情義利之出生正行④無勵任運之的出生正行⑤超越常斷二邊之出生正行⑥證得三乘義利之出生正行⑦一切相智性之出生正行⑧道有境之出生正行。**」

「①所爲之出生正行和②平等性之出生正行」，是依三清淨地的菩薩實修次第不同，而取不同名稱，實際上彼此並不相違。爲了成辦佛果、爲了成辦有情義利而修道，即成爲「所爲之出生正行」。「平等性之出生正行」是觀諸法無諦實成立平等性之道，即成爲「平等性之出生正行」。觀諸法無諦實成立之平等性而修道，是爲了成辦有情義利，故成爲「③成辦有情義利之出生正行」。

④「無勵任運之出生正行」，菩薩雖然已無粗品勵力，但仍有細品勵力，能毫無細品勵力、功德任運成辦的只有佛。證得八地以上的菩薩已斷粗品勵力，雖未斷盡執實種子，但已斷執實現行，所以八地以上的菩薩，修道時或饒益有情時，已無粗品勵力，故稱「無勵任運之出生正行」。

⑤「超越常斷二邊之出生正行」是證空性慧，了悟「雖諦實成立，但名言上有」之心，了悟無諦實成立，故超越（脫離）常邊；了悟諸法名言上有，故超越（脫離）斷邊；脫離常斷二邊。

⑥「證得三乘義利之出生正行」的「證得」是成辦。已成辦三乘義利之出生正行。

⑦「一切相智性之出生正行」是爲證得相智而修的出生正行。

⑧「道有境之出生正行」。

請看文，「**所爲及平等，利有情無用，超二邊出生，證得相出生，一切相智性，道有境出生，當知此八種，是出生正行。**」

《現觀莊嚴論》的偈頌中，「所爲」是第一（出生正行）；「平等」是第二；「利有情」是第三；「無用」是第四；「超二邊出生」是第五；「證得相出生」是第六；「一切相智性」是第七；「道有境出生」是第八。「當知此八種，是出生正行」以上是八種出生正行。

請看文，「**界限：三清淨地。**」

出生正行的界限是三清淨地（第八、九、十地）。

接著講「道智」，代表「道智」的有十一法。首先是「道智支分」，此含在「道智因、道智體性、道智果」三者中。

請看文，「**云：令其隱闇等**」。這是略示，其廣釋下將詳述。

請看文，「**以道智之因、體性、果三者任一攝持的大悲心所攝之殊勝功德，是道智支分之定義。其中，分五：**」

「道智支分」有：道智因、道智體性、道智果。道智被此三者任一攝持，除此之外，還被大悲心攝持之殊勝功德，就是「道智支分」的定義。

最初進入大乘道時，在未進入正行前（未生起菩提心前），要先生起大悲心，由禪修七重因果生起大悲心。生起大悲心時尚未進入大乘道，但大乘種姓已覺醒。大悲心生起後，生起增上意樂，之後，才發起菩提心。發起菩提心的同時，正式進入大乘資糧道，經過資糧道的小品、中品、大品後，晉登加行道的煖位、頂位、忍位、世第一法，以上都是道智之因。

證得見道，即得真正的道智，證得道智與證得大乘見道同時，因此大悲心、增上意樂、菩提心、資糧道、加行道，都是道智支分、道智之因。證得大乘見道、修道時，是真正得到道智，故成爲道智體性。相智是道智果。故從生起大悲心至相智之間，所行的善業都是心識體性轉變的結果。無身語的善業，全是心識體性轉變的善業，都是道智支分。爲什麼？心中一旦生起大悲心，所有善根皆被大悲心攝持，有些攝於道智因，有些攝於道智體性，有些攝於道智果。

所謂「協助、助力」，例如菩薩布施時，以證空慧爲助力。怎麼協助呢？菩薩行布施最終的目是證得佛果，布施是能證佛果的方法，但是阻礙證得佛果的是執實，而證空慧的作用是遮除（消滅）執實，所以菩薩布施時，證空慧對布施有很大的幫助，證空慧的責任是滅除顛

倒的違逆品，布施主要在去除違逆品「慳吝」，證空慧有助於去除慳吝。例如：某人要與十人對抗，若有人幫忙除掉十人中的一人，等於是消弱了對方部分的力量。證空慧對抗所有違逆品，違逆品的支分「慳吝」，若遮除即是幫助了布施。又例如要完成某件事情，一人做不來時，十人一起做，彼此幫忙，會比較容易、很快完成。布施也是一樣，單靠布施是不能證得佛果，必須有持戒、忍辱…等的協助，才能達成佛果。這就是協助、助力的意思。

道智支分有五：

請看文：「**①已離成爲道智支分障礙之增上我慢現行、②近取大乘種姓覺醒、③生起順緣菩提心、④道智自性、⑤道智作用。**」

(1)「已離成爲道智支分障礙之增上我慢現行」的「成爲」是「是」的意思。此「障礙」是阻礙生起道智者，現行的增上我慢是生起道智的阻礙者，有離此阻礙的道智支分。整句的意思是，已離開現行的增上我慢此障礙的道智支分，是指「令其隱闇」。

「增上我慢現行」是自己稍有功德，即自以爲有很大功德，它能阻礙道智的生起。離開此「增上我慢現行」的障礙，就是道智支分。這點在《現觀莊嚴論》的廣釋中，會詳細解說。

(2)「近取大乘種姓覺醒」的「近取」是近取因，道智的近取因，就是大悲心，生起大悲心就是大乘種姓覺醒，大悲心是道智支分。「近取大乘種姓覺醒」，直接指大悲心，間接指自性住種姓。

(3)「生起順緣菩提心」，欲生起道智，須要離開道智的障礙「增上我慢現行」及「近取大乘種姓覺醒」之外，尚須「生起順緣菩提心」。

(4)「道智自性」，已離道智障礙「增上我慢現行」、近取大乘種姓也覺醒、順緣菩提心也已生起，又數數串習，則將生起道智自性。道智自性即道智體性，是真正的道智本身。

(5)「道智作用」，在心續中生起道智自性（體性），依之修行將證得道智果報；道智作用就是道智果報。依著修持道智獲得的任何功德都是道智作用。因此，所有的佛智都是道智作用，是菩薩修持道智的果報。

佛果是菩薩的究竟所求。我們爲了證得佛果所作的發願，發願爲饒益一切有情要證得斷盡一切過失，圓具一切功德的佛果，此佛果是

依於菩薩的恩惠而得。菩薩歷經三大阿僧祇劫集聚資糧，不惜一切的布施自己的身軀、性命，辛苦修持後，結果是證得佛果。成佛後，能享受究竟安樂的功勞者是菩薩，依菩薩的恩惠而得。所以，禮敬菩薩即是禮敬諸佛，禮敬諸佛未必是禮敬菩薩。《寶積經》中亦云：「若信仰佛，欲禮如來，應禮菩薩；禮敬菩薩，即禮如來。」因爲如來源自於菩薩故，直接禮敬如來，不等於禮敬菩薩。

菩薩就像戰爭時派出打仗的軍隊，佛就像國王，出去拼命的是軍隊，打仗戰贏了，將勝利功德、國家整個奉獻給國王，國王無勞坐享江山。同樣的，拼命修行、滅除執實者是菩薩，執實滅除後，成就佛果，登上寶座的是佛。

請看文，「**調伏諸天故，放光令隱闇，**」

這是《現觀莊嚴論》的偈頌。「調伏諸天故，放光令隱闇」是前面五種分類中的第一種。其中，「諸天」是欲界天神、色界天神，不是無色界天神。「放光」指佛放光，令諸天神的身光隱闇，因爲欲、色界天神比起欲界者，如贍部洲人，更長壽，有先知（預知）、神通、身相莊嚴、散射光芒，所以認爲世間中無餘者能勝於他，因此生起強烈的增上我慢，因而阻礙，不能生起道智。色界身（色界天神之心續）不會生起道智。佛知強烈增上我慢會阻礙生起道智、大乘發心（菩提心），故佛放光，鎮伏天神的身光，使其隱闇，即映奪其光。就像晚上的燈光雖然明亮，但當陽光照耀時，燈光就隱闇不見，這是陽光威攝、映奪燈光。天神的身光，在無佛之處，是甚爲明亮，但在佛座前，佛的光芒遠勝千日齊照，故能映奪其光，使之顯得黯然無光，天神因此心想這世間中有勝於自己的，因此我慢心自然被折服了。所以佛放光映奪欲色界天神，是爲去除他們的增上我慢，使之生起道智、菩提心故。無色界天眾沒有身光、沒有神通、沒有樂受、也沒有苦受，只有捨受。

總之，佛放光芒使欲色界天神的身光隱闇，佛的神通也使欲色界天神的神通隱闇，原因是爲使他們的心續堪能生起道智故，怎麼作？由滅除其心中的增上我慢，因爲他們有身光和神通，故有增上我慢，滅其增上我慢的因後，直接地使欲界天神的心續堪能生起道智，間接地使色界天神的心續堪能生起道智。

色界身不能直接生起大乘道智，甚至也不能生起小乘見道、別解

脫戒，但若先前在欲界已生起大乘道智、小乘見道，已得聖位，之後投生到色界者，將能再次生起，但不可能新生起。無色界則不可能如此，無色界無聖位菩薩。爲什麼？因爲上界沒有出離心，要生起強烈出離心，必須有苦，對苦生起厭離、害怕、恐懼的心，才會生起強烈出離心，但是上界無任何苦，所以不會生起害怕的心，若無強烈害怕痛苦的心，就不會生起強烈欲離痛苦的心，因此上界沒有新生的出離心、別解脫戒、見道、道智，主要是他們不具足欲界的特點（條件）。欲界天有新生起菩提心、菩薩戒者。

無色界天神只在享受昔世無量劫積造的福德果報而已，沒有修法、受戒，因爲法必須由身或聲開示，但在無色界，既無身也無聲音，所以聖位菩薩雖可自主投生到任何地方，但絕不會投生到無色界，因爲無利他之處、無說法的對象故，不能以身威儀或聲音爲有情說法故，即使有說法的對象，對方也不可能生起出離心，因而聖位菩薩不會投生到無色界。

欲界瞻部洲的眾生，比起上界（色界、無色界），壽命是很短，雖然有得到先知、神通者，但比起上界，畢竟是少數，可是卻可新生起別解脫戒、菩薩戒、密咒戒、出離心、菩提心、見道、道智。若本身肯修行的話，這些都可生起，但若不修行，當然比上界者差，因爲上二界的受用比欲界圓滿、長壽，神通、先知等也勝於欲界。但就修行而言，上二界則無欲界的優點，所以還是在欲界好，比較起來在上二界較爲吃虧。

上二界天神長劫享受自己在往昔多劫累積的善業福報，不再新造（善業）故，果報享用殆盡時，一旦死歿，只有下墮一途，有的直接墮入三惡道。因此人身是最好的，壽命雖然不長，頂多百歲，但若善加利用，仍可再得人身，也可以此人身證得阿羅漢果、佛果。

有在欲界生起出離心、生起小乘道、獲得小乘見道、修道，已作廣大聞思，再加上造業的方式和願力，因而投生到上二界，在上二界修行者，這是特殊情況。大乘聖位菩薩無如此者，但很多小乘聖者是這樣，他們最初生起出離心、道的地方是欲界，當他們斷除欲界煩惱後，不在隨業惑投生到欲界，因而投生到上二界，在上二界修行。

但一位欲界凡夫，從未曾生起出離心、未曾得到見道，若投生到

上二界，只有吃虧而已，在那裡，不爲將來著想，只將自己千百年來積聚的福報享用殆盡，在享盡昔福及不爲未來新造（預備）福報之下，積蓄用完，將一無所有。在色無色界無苦，是往昔無量劫來積造的福報成熟才感得的，若只享昔福，不新造福，在昔福用盡，後繼不接之下，只有下墮一途。

佛了知一切眾生的不同根器、意願，所以，佛有時候用說法調伏所化機心續，有時候用身威儀調伏所化機心續，像此「發光令隱闇」就是用身威儀調伏。佛圓寂前，最後調伏兩位弟子，一是乾達婆王極喜，一是外道師極賢，此二位都有大我慢，都不認同佛法，佛沒有直接爲他們說法，佛只以神通力調伏他們，隨即，佛就示現涅槃。

有時候對於不能適時調伏的所化機，佛不會作回答，例如外道師以「補特伽羅我」爲根據，詢問佛陀：補特伽羅我是常？還是無常？因爲補特伽羅我根本不存在，所以佛對此問題不予回答。其實只要回答「補特伽羅無我」，即可去除對方的質難，可是對方根本不是了解補特伽羅無我的根器。若回答，則必須向對方宣說補特伽羅無我，但對方是不堪成爲「補特伽羅無我」的根器。

「補特伽羅我」根本不存在，因此無所謂的「常或無常」，在佛的傳記中，有「十四問」佛不作回答，因爲對方以「補特伽羅我」爲根據提問故。佛若宣說「無補特伽羅我」，那只會傷害對方而已，所以佛不作回答。又「補特伽羅我」根本不存在，因此無所謂的「常或無常」，就像「兔角」根本不存在，無所謂的「兔角是常？無常？」的問題。

有些論著中提及，「殺人」與「向非空性根器者闡示空性」，這二者的罪惡，後者「向不是根器者闡示空性」的罪惡較大。乍看之下，這種講法好像不合理，但是細細思量後，的確如此，殺人只是將某人的性命結束而已，不致於將對方推入三惡道（地獄、餓鬼、畜生），可是向一位非空性根器者闡示空性，會使得他謗撥空性，產生斷見，導致他墮入三惡道，因此，將此世斷命和將來世推入三惡道二者間，後者的罪惡較大。

一位受了菩薩戒的菩薩，若向非空性根器的補特伽羅闡示空性，即違犯了菩薩根本墮。殺人是違犯別解脫戒的他勝罪，二者相較，前者罪惡較爲重大。

請看文，「**境決定普遍，本性及事業。**」

「境決定」是道智支分中五種分類的第三「生起順緣菩提心」。已真正在心續生起道智的補特伽羅，已能肯定（定解）各個對境。要肯定（定解）各個對境，必須先生起菩提心。心續中若已生起菩提心，則能肯定各個對境；若未先生起菩提心的補特伽羅，即使經劫累劫也無法肯定對境，也不會生起道智。

「普遍」是周遍，是道智支分的五種分類中的第二「近取大乘種姓覺醒」，大乘種姓覺醒是心續中生起大悲心。大乘種姓雖然遍及一切有情，可是大乘種姓要覺醒，必須觀待心續中生起大悲心。一切有情的心續中皆有佛種姓，欲依佛種姓成就佛果，必須努力修持大悲心、菩提心、道智。佛種姓是自性住種姓、大乘種姓，遍及一切有情。

「本性」是道智支分的五種分類中的第四「道智體性」。

「事業」是道智支分的五種分類中的第五「道智作用」。

請看文，「**界限：從大乘種姓覺醒者至佛地之間。**」

道智支分的界限是：下從大乘種姓覺醒起，上至佛地之間。大乘種姓覺醒是心續中生起大悲心，從那時候起至佛地之間都是。

前面講過「道智」的定義是：「自心續中具足（道智）之補特伽羅，其心續中現證空性慧所攝之大乘聖者現觀，是道智定義。」其中分三：「了知聲聞道之道智、了知獨覺道之道智、了知大乘道之道智。」以下將講述「了知聲聞道之道智」。

請看文，「**云：弟子麟喻道**」

這是略示。其中的「弟子」是聲聞；「麟喻」是獨覺。稱呼「聲聞」爲弟子，是就釋名而言，但並不周遍，就像蓮花又稱湖生，但並非所有的蓮花都是湖生，山上也長蓮花。同樣，稱呼「聲聞」爲弟子，是因爲聲聞眾直至「最後有」，即成就阿羅漢果前的一世，會不斷的從佛、菩薩、其餘阿闍梨之處聽聞佛法，才稱爲「弟子」，就像聞法的徒弟被稱呼「弟子」般。

獨覺雖也從佛、菩薩處聽聞佛法，但不如聲聞般聽聞很多法，又在「最後有」時，不從任何餘者聞法，因此獨覺又被喻爲「麟、麟角」，就是犀牛，其它的動物都有二隻角，只有犀牛是一隻角。獨覺在「最後有」時，不從任何餘者聞法，而且發願要投生到沒有佛、菩薩、聲

聞之處，故如願投生，如犀牛般，獨自在無佛、菩薩、聲聞之處；因此，獨覺被稱爲「麟角」。

聲聞被稱爲「弟子」，是就釋名而言，但並不周遍，因爲聲聞從其他者聞法，例如：從佛、菩薩、入道的聲聞阿闍黎處聽聞佛法，乃至最後有仍然聽聞佛法，所以稱爲「聲聞」；又因爲跟著佛、菩薩、師長學習，所以稱爲「弟子」。聲聞眾未必都聽聞法音，因爲無色界也有一堆聲聞眾，但他們並不聽聲音，所以是不周遍。又因爲聲聞眾是從其餘補特伽羅（如佛菩薩等）處聞法故稱爲「聲聞」。例如，蓮花又稱爲湖生，可是，凡是蓮花，未必是湖生，凡是湖生，未必是蓮花，意思是相同的。

譯者問：在第九義的資糧正行中，(14)道資糧正行與(16)地資糧正行，二者爲何分開安立？

格西答：雖然分開安立，其實是同義，只是名稱不同而已。是菩薩前往佛地之道，故稱「道資糧正行」。資糧正行是產生佛果功德的基礎，像大地是一切莊稼的基礎，故稱「地資糧正行」。所以，道資糧正行和地資糧正行，二者同義異名。

另外，「雙運道資糧正行」也與此二者同義。雙運道資糧正行是道資糧正行、也是地資糧正行，此三者同義，因爲道資糧正行是止觀雙運，地資糧正行也是止觀雙運。

學員問：爲何在無色界沒有神通？

格西答：因爲展現神通是展現色的變化，無色界無色，故無神通。欲得神通與先知（預知），必須依其不共增上緣「止觀雙運」才能證得。要得到先知，必須先證得奢摩他，再證得毗缽舍那，依於止觀雙運，斷除欲界煩惱，得到禪天根本定，禪天根本定是色界的根本定，是先知、神通的不共因。在無色界無禪天根本定，以禪天根本定作爲先知的不共因，先知中含有神通。既然先知、神通的不共因是禪天根本定，因此無色界沒有先知、神通的不共因，所以無色界沒有先知、神通。

學員問：大乘的地、道、現觀、智是不是同義？大乘的地、道、現觀、智，是不是要以菩提心攝持的止觀雙運才算？還是要以出離心攝持的止觀雙運才算？

格西答：大乘的地、道、現觀、智是同義，全都是止觀雙運，一

定要以菩提心攝持。小乘的話，要以出離心與皈依攝持。小乘的地、道、現觀、智並不是同義，大乘才是同義。小乘的地、現觀、智是同義，道不是同義，何以道不是同義，因爲在大乘者的心續中也有故，下一堂會講到，「了知聲聞道之道智，了智獨覺道之道智」，這些道智都是大乘菩薩智，也是聲聞、獨覺道，因此小乘的「道」不是同義。例如，基智只在聖者心續中有，不論是小乘聖者、大乘聖者、佛聖者，凡是聖者心續都有基智。凡是基智都被小乘道周遍，對於這一點，下一堂再作解釋。